

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الْمَلِكِ



مَكْتَبَةُ رَشِيدِيَّةِ

سُرِّي رُوڈ - کوئٹہ



مِنْ بُولِ حَكَمَةٍ وَأَنْ يَحْكُمَ كَثِيرًا

نحمد الله على طبع شرح هداية الحكمه للفاضل العلامة القاضي حسين بن غفر الله عن رب الشكرين



من تلامذة مولانا ابى الحسن محمد عبد الحى الكنتوى الشافعى القومى بام الوك محمد خادم حسين بن غفر الله عن رب الشكرين

مكتبة السيد محمد  
سنة ١٣١٣



م الذي يغنيهم الهداية كذا الحل في قوله سيروا فيكم فذكرنا في معنى قوله ما ساء قولهم لا بد من ان يكونوا

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الهداية امر من لدني وكل شيء يعمد اليه الحمد  
 الاخرى بالمشافة الميقد ادر ادر ادر المظن البربر  
 شي يعمد اليه الحمد  
 الاخرى بالمشافة الميقد ادر ادر ادر المظن البربر

[illegible][illegible]



الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي

وہود المعبود  
اعتبار الوجود معنی مبدء الوجود  
والمراد من الرقائى المسائل التى  
تسفر عنها الى رتبة الملاحظة ودرجاتها  
تحت ان الرقائى اذا كانت على حوز  
معان كالتبصير والاعمال

[illegible][illegible][illegible]







وادركوا من انما الاموال في اهل الاموال  
 بالكلية على من حال كثره  
 مناس من انما انقلبوا في الدنيا  
 وحدثت الاخرة في الدنيا  
 تعالى عن الدنيا والآخرة  
 انما انما الدنيا والآخرة  
 كما يقال قد

[illegible]



[illegible]

الشباب ومنه الاستعانة لفتح ابواب الهداية وعليه  
بالفتح حماد بن ابي اسحق من الله سبحانه وتعالى ١٢  
التوكل في البداية والنهاية اعلم ان المحكمة  
الانزاعية من عند الله تعالى

[illegible][illegible]

فيهم من ان ذلهم  
 من العلم هو تحصيل  
 الاغنياء والفقراء  
 الاشياء والوقوف  
 عليها والتشرف  
 بالكمالات في العاقل  
 والفوز بالسعادة  
 في الآجال والتمتع  
 بالآكل والشراب  
 ذلك السالك في  
 حركته من القضاة  
 بالامام  
 بعض النسخ بالامام

وجه  
تاليف  
الكتاب

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]



[illegible]





مع انجذابا لى الاراضى كنهجه وادرسه شدن ولى بعض الغنى باجماع التجره يفسد روشن شدن ۲۲ لعمروا ودم اتملى ۲۳

[illegible][illegible]

واما الحكماء و الفاضل الى  
 راجع الى الحكماء و الفاضل الى  
 فليعلم ان يكون خارج عن العلم و هو  
 الاطلاق ياتي ان الحكماء متفارقة  
 التي هي اصل من اصول الحكماء  
 الحكماء و منها اخلاص هو طوبى  
 الامور و اوقية كس

فياض من الخلق على العالمين  
والخلق في ان الله من الحكمة  
التي هي اصل من اصول الحكماء  
ملكه تصور عنها افعالهم وطولها  
الذكاوة والعبادة لا يعلمون  
الا مورا او قسوة

[illegible][illegible]

انھیں ان کے لئے خطر کی گھانٹوں سے ڈھانڈھنا اور ان کے لئے ہر قسم کی دشواریاں پیدا کرنا۔

الفصل الثاني

من لادب الاقسام للاتباع في غاية وفائدة لكل  
 من لادب الاقسام في جميع اقسام النظم والخط  
 من لادب الاقسام في جميع اقسام النظم والخط  
 من لادب الاقسام في جميع اقسام النظم والخط

لا دخل في  
عقد علي كبري  
الاصلاح

۱۱۰

وأما علمهم بمصالح جماعة مشتركة في المدينة ويسمى **السياسة**  
 المدنية ولما النظرية فلا نعلمها بحال ما لا يفتقر إلى **الخارجي**  
 والتعقل إلى المادة كاللاه وهو العلم الأعلى ويسمى **بالأعلى**  
 والفلسفة الأولى والعلم الكلّي وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه

نفسه إلى العلم بالكون  
 وهو علم مشترك بين  
 جميع الناس

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة  
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة  
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة  
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة  
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة  
 وهو العلم بالسياسة

والعلم بالسياسة  
 هو العلم بالسياسة  
 وهو العلم بالسياسة

تقسيم الحكمة



[illegible]





١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠











[illegible]

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الامر لا كالحسن كماله ومن

الذهن من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب زوجية الخمسة  
هذه مادة انشراح الموجود في الذهن عن الموجود في نفس الامر

فتكون موجود في الذهن لا في نفس الامر مثلها تسمى هنيئا

فوضيا وزوجية الاربعة موجودة فيها ومثلها تسمى ذهنييا

حقيقييا ولما سميت عناكب النسيان على القسم الاول ما كان مشهورا

وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على شرح القسمين

الاخيرين مع اضافي اكثر السباحة عما يرد على الشاخص

بديهة افهم بيتا وبيت قومنا بالحق وانث حبي الفاتحين

القسم الثاني في الطبيعيات قيل اي في مباحث الاصنام

القسم الثاني في الطبيعيات

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الامر لا كالحسن كماله ومن

الذهن من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب زوجية الخمسة

فتكون موجود في الذهن لا في نفس الامر مثلها تسمى هنيئا

فوضيا وزوجية الاربعة موجودة فيها ومثلها تسمى ذهنييا

حقيقييا ولما سميت عناكب النسيان على القسم الاول ما كان مشهورا

وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على شرح القسمين

بديهة افهم بيتا وبيت قومنا بالحق وانث حبي الفاتحين  
القسم الثاني في الطبيعيات قيل اي في مباحث الاصنام  
فكل موجود في الخارج موجود في نفس الامر لا كالحسن كماله ومن  
الذهن من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب زوجية الخمسة  
فتكون موجود في الذهن لا في نفس الامر مثلها تسمى هنيئا  
فوضيا وزوجية الاربعة موجودة فيها ومثلها تسمى ذهنييا  
حقيقييا ولما سميت عناكب النسيان على القسم الاول ما كان مشهورا  
وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على شرح القسمين



[illegible]



[illegible]



طبیعی وان کان عرضاً فتعلیمی وهو مشتمل علی عشر فصول

والله اعلم بالصواب

[illegible]

٢٦  
في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

**فصل في ابطال الجزء الذي لا يتجزى ويقال له الجزء الفرضي ايضا**  
وهو جوهري ووضعي لا يقبل القسمة قطعا ولا قطعيا ولا كسرا  
ولا وهما ولا فرضا والقسمة الوهمية معاه  
بجزء المتوهم من غير ان يكون له جزء حقيقي

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

في القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني  
الذي هو القسم الثاني

بحسب التره جزميا والفرضية ما هو بحسب فوجر العقل كليا

فان قلت الحاجة الى اقامة الدليل على بطلان هذا الامر اذ لا يتصور

شي لا يمكن للعقل فرض قسمته فاية ما في الباب ان يكون المفروض

حالا قلت المراد من قولهم انه لا يقبل القسمة الفرضية ان العقل

لا يجوز القسمة فيه اصلا لانه لا يقدر على تقديرقسمته فلا شاهد

انه صالح للنزاع لانا لو فرضنا جزئين فاما ان يكون

الوسط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل

الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة

فان قلت ان الموضع الذي لا يقبل القسمة هو الموضع الذي لا يقبل القسمة





والا لو فرضنا جزءا على ملتقى جزئين فما ان يلاق واحدا منهما فقط  
دليل ثان على ابطال الجواز الذي لا يتجزى ١٢

او مجموعها ومن كل واحد منهما شيئا او واحدا منهما وبعضا من الآخر  
فيكونا على ما في الاصل ١٣

الاول محال والاميلين على الملتقى فتعين احدا القسمين الاخيرين بل  
فيكونا على ما في الاصل ١٤

الاقسام الاخرى في التقاسم ان تقسم ما على الملتقى والحل وما على الملتقى واحد  
او لا في مجموعها ١٥

الجزءين لا يمكن ان يقع فيهما اثنان من الاميلين يدل على بطلان تركب  
فيكونا على ما في الاصل ١٦

من الاجزاء التي لا يتجزى وتحققها بان يقال لو امكن تركب الجسم منها  
او لا في مجموعها ١٧

لا يمكن وقوع جزءين جزئين او على ملتقاهما والتالي باطل لما فصل  
فيكونا على ما في الاصل ١٨

فكذا المقتضى ولا دلالة لهما على بطلان وجود الجزء في نفسه اذ ليس  
فيكونا على ما في الاصل ١٩

ان نقول لو امكن وجود الجزء في نفسه لا يمكن وقوع جزءين جزئين  
او لا في مجموعها ٢٠

او على ملتقاهما لاحتمال ان يقتضي نوعه الانحصار في نفسه  
فيكونا على ما في الاصل ٢١

فعلى هذا اناسب ان يقال في صدر البحث فصل في ابطال  
اي فظة ان يزيل الاميلين بطلان تركب الجسم ولا جواز الملتقى ٢٢

تركب الجسم من الاجزاء التي لا يتجزى اقواله  
فيكونا على ما في الاصل ٢٣

في ابطال  
المخرج الذي لا  
يتجزى

هذا هو المقصود  
في بيان ان  
الجزء لا يتجزى  
فيكونا على ما في الاصل ٢٤

فيكونا على ما في الاصل ٢٥

لا يخرج اليها في  
 الا يخرج اليها في

البجاني انتبه  
لا يتكلم البجاني  
لا يتكلم البجاني



بقره من حيث هو سبعة  
 الجحش من الخراف الامم الصورة الجسم في الهيولى ويسمى من نوعيه  
 اى هذا الاكثرين والا فقد قال بعضهم ان الصورة الهوتية حالة في الصورة  
 الجسمانية والجسمانية في الهيولى الا ان يراد بالحوال العظمى يكون لها صورة  
 سبعة بيانها وقد يقال الحاول اختصار شتى من محشكون الاشارة  
 لما كانت معرفة حاله احد في الجسم الاخر فمعرفة الحاول شرع في تعريف  
 الى احد ما عين الاشارة الى الاخر واعترض عليه ثلثة وجوه الاول  
 اى اثنين

[illegible]

ان التقرير المذكور المذكور المذكور  
بعض المذكور المذكور المذكور

في قوله الاول آه واجب من  
 ان لا يتحقق الا بالارادة لا بالذات  
 من غير القبول ١٢ من غير  
 ان لا يتحقق الا بالارادة لا بالذات  
 من غير القبول ١٢ من غير  
 ان لا يتحقق الا بالارادة لا بالذات  
 من غير القبول ١٢ من غير

[illegible]

ذلك اعترض على  
بما قالوا من انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

الذي هو طرفه في الاشارة الى الخط لا يجب ان تكون منطقة عليه بل  
الاشارة اليه قد يكون امتدادا خطيا هو ما اخذنا من المشير طرفه  
اي هو الاشارة الى انهم قد

الى نقطة منه فكان نقطة خرجت من الشير وتحركت نحو المشار اليه  
فرسمت خطا انطبق طرفه على تلك النقطة من المشار اليه وقد تكون

امتدادا سطحيا ينطبق الخط الذي هو طرفه على ذلك الخط المشار  
فكان خطا خرج من الشير ورسم سطحا انطبق طرفه على المشار اليه

والفرق بين الاشارتين ان الاولى شارة الى النقطة قصدا والى الخط تبعا  
والثانية بالعكس وكذا الاشارة الى السطح قد تكون امتدادا

خطيا منتحيا الى نقطة منه فتكون الاشارة الى تلك  
النقطة قصدا والى الخط والسطح تبعا وقد تكون امتدادا

فان الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

لكن ما من النقطة على السطح  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

الحلول  
ما يتعلق به

الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد

الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد  
الاشارة الى انهم قد



[illegible]

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحل بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر على حلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحل بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر على حلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحل بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر على حلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحل بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر على حلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

من القسم الاول  
 من القسم الثاني  
 من القسم الثالث  
 من القسم الرابع  
 من القسم الخامس  
 من القسم السادس  
 من القسم السابع  
 من القسم الثامن  
 من القسم التاسع  
 من القسم العاشر  
 من القسم الحادي عشر  
 من القسم الثاني عشر  
 من القسم الثالث عشر  
 من القسم الرابع عشر  
 من القسم الخامس عشر  
 من القسم السادس عشر  
 من القسم السابع عشر  
 من القسم الثامن عشر  
 من القسم التاسع عشر  
 من القسم العشرون  
 من القسم الحادي والعشرون  
 من القسم الثاني والعشرون  
 من القسم الثالث والعشرون  
 من القسم الرابع والعشرون  
 من القسم الخامس والعشرون  
 من القسم السادس والعشرون  
 من القسم السابع والعشرون  
 من القسم الثامن والعشرون  
 من القسم التاسع والعشرون  
 من القسم الثلاثين



حلول شيء في شيء ان يكون محتصا به ساريا فيه ويرد عليه انه لا  
 يصدق على حلول الاطراف في محالها فان النقطة مثلا لا خير ساريا في  
 الخط وايضا الاضياكات مثل الابق والبنق حالة في محالها لو ليست  
 سارية فيها اذ لا يمكن ان يقال في كل جزء من الالب جزء من الابوة  
 وقد يقال الحلول هو الاختصاص الناعت اي يتعلق بالخاص  
 الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر ممنوعا بآب  
 والاول اعني النعت حال والثاني اعني المنعوت محل كالتعلق  
 بين البياض والجسم المقطر لكون البياض نعتا وكون الجسم ممنوعا

الترتيب ان حلول جسم في جسم هو ان يكون حاصلا  
 في الاضياكات في محالها فان كانا متصفا فكل واحد منهما  
 حل للآخر في كل واحد منهما فان كانا متصفا فكل واحد منهما  
 حل للآخر في كل واحد منهما فان كانا متصفا فكل واحد منهما

الترتيب ان حلول جسم في جسم هو ان يكون حاصلا  
 في الاضياكات في محالها فان كانا متصفا فكل واحد منهما  
 حل للآخر في كل واحد منهما فان كانا متصفا فكل واحد منهما

التعليق على المتن  
 الحلول هو الاختصاص الناعت اي يتعلق بالخاص  
 الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر ممنوعا بآب  
 والاول اعني النعت حال والثاني اعني المنعوت محل كالتعلق  
 بين البياض والجسم المقطر لكون البياض نعتا وكون الجسم ممنوعا  
 الحلول هو الاختصاص الناعت اي يتعلق بالخاص  
 الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر ممنوعا بآب  
 والاول اعني النعت حال والثاني اعني المنعوت محل كالتعلق  
 بين البياض والجسم المقطر لكون البياض نعتا وكون الجسم ممنوعا

بهم بان يقال جسم ايضاً يرجع الى هذا ما قبل من ان الحلول اختصاً  
لصيرته بان هذا التعريف مثل ما قبل ١٢

احد الشيئين بالآخر بحيث يكون الاول نفعاً والثاني ممنوعاً وان لم  
اي الحال ١٢  
اي الحال ١٢  
شبهة ١٢

تكن ماهية ذلك لاختصاص معلومة لنا كما اختص البياض

بالجسم لا الجسم بالمكان اقول له هنا بحث لان بين الفلك وكوكبه  
اي في تعريف الحلول بالنسبة ١٢

والجسم ومكانه تعلقاً خاصاً صحيحاً لان يقال فلك مكوكب

وجسم متمكن كما ان بين البياض والجسم تعلقاً خاصاً صحيحاً لان

يقال جسم ايضاً مع ان الكوكب غير حال في الفلك والمكان في الجسم قطعاً

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

في قوله  
انما تقرر هذا واذن ان  
الاشياء لا يمكن ان تكون  
في مكانين في وقت واحد  
لان ذلك يتناقض مع  
الواقع الذي نراه في  
الكون فلو كان الامر  
على هذا لكانت الاشياء  
كلها في مكان واحد  
وهذا مستحيل

[illegible][illegible]



[illegible]

والظاهر من عبارة الكثره انه علم باحوال شياء لا تقتصر تلك

الاشياء في الوجود الخارجي والتعقل الى المادة فتوجهه حينئذ

ان يقال الاشبهه في ان الهيولى لا تقتصر فيها الىها ولا في ان الصورة لا

تقتصر اليها في التعقل واما ان الصورة لا تقتصر اليها في الوجود الخارجي

فلما يشق من ان الهيولى مفتقرة الى الصورة في الوجود والبقاء

والصورة مفتقرة الى الهيولى في التشكل دون الوجود

يكون في ذلك وجهان ان بعض الاجسام القابلة للانفكاك

لا يشترط ان يكون لها صورة في الوجود الخارجي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

فانما هي صورة في الوجود الداخلي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

القول بانها لا تقتصر على الوجود الخارجي

ما يتعلق  
بكتابات  
الهيولى





اجساماً تنقل الكلام اليها ولا بد من ائتمن الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم

يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
ما حواه من ان الجسم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه

يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام من  
ان لا ينتج في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك

نقل الكلام من اجزاء لا بد من ائتمن الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
ما حواه من ان الجسم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام من  
ان لا ينتج في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك

نقل الكلام من اجزاء لا بد من ائتمن الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
ما حواه من ان الجسم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام من  
ان لا ينتج في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك

الجسم متصل واحد

والاجسام لا تنقل الكلام اليها ولا بد من ائتمن الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
ما حواه من ان الجسم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام من  
ان لا ينتج في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

عقليا ساقا لا يمكن من ان ينفك ورات الله تعالى غير متناهية مع ان  
ما لا يتناهى في الخلق محال طلقا عند غير متناهية لان تأثير القدرة  
لا يصل الى حد يمكن ان يتجاوز به كل مرتبة يصل اليها تأثير القدرة  
وصلا من متناهية اخرى في كمالها وشمها الى حد يمكن  
الزيادة عليها من غير ان يتجاوز هذا الدليل من ان الجسم القابلة  
للانفكاك لا يمكن ان يكون في نفس متصل بل لا يمكن ان يتجاوزها

اجسام لا مفصل فيها بالافعال ويجوز ان تكون هذه الاجسام المتصلة التي  
تتمثل اليها الاجسام القابلة للانفكاك غير قابلة للانفكاك وكيف  
وقد قال في مقارطيس ان اجسام اجسام صغائر قابلة لا تقبل  
لانفكاك وان كانت قابلة للقسم الوهمية فالانفكاك ثابت المرام من غير

الفضل عند عدم صدور الشئ من القدرة وهي  
فان لا يتصور ان يكون الانفكاك  
فان لا يتصور ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك

الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك  
الانفكاك لا يتصور في الانفكاك  
من ان يكون الانفكاك





[illegible]

انتفاء الملن وم ۱۲

[illegible]

هذا القول على الوجه الذي ذكره في المتن  
كل قول متصل بغيره في الكلام لا ينفصل  
لأنه على الأصل لا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل

لا يخفى عليك أنه لا إشكال في هذا الكلام إلى أن لا يجوز حمل الصوة  
والتصريح بالجامع ما ذكره بعض المحققين من أن الجمل الواحد المتصل  
في حذائه لو كان قائما بذاته لكان تفريق الجسم إلى جسمين أعلما  
للجسم بالكلية وإيجاد الجسمين الآخرين من كنهه لعدم ذلك للجسم  
المتصل في حذائه إذا كان ذا عين مثلاً فإذا طرأ عليه الانفصال  
لا ينفصل

أما جواب قول  
إذا كان انفصاله في كل  
الوجهين جازماً لكان انفصاله  
مركباً من جزئين كل واحد  
منهما انفصال عن الآخر  
فالجواب عن هذا أن قوله  
لا ينفصل هو على الأصل لا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل

ولا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل

اشبات  
الجسمي  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل

والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل  
والجواب عن هذا أن قوله لا ينفصل  
هو على الأصل لا ينفصل



76

وحصل هنا كجسمان كل واحد منهما ذراع فحينئذ لا يكون ذلك

المتصل بالوحداني الذي كان ذراعين بلا مفصل باقيا بذاته

ضرورة ولم يكن هذا الجسمان موجودين فيه والا لكان

دامقضا بالفعل الامتصلا: احد ذاته وقد عد من ذلك التضا

الک تقویٰ و محبت و انانیت از من است که در این عالم و آن عالم

شماره شتاب

سورة القصص والقدر ١٣

کامل نودال کمال و اما جادو کمال  
الایاتین ۱۸

ای مکیانم ہذا الخندہ علی تقدیر عدم اشتراک کتب یزیم علی تقدیر وجودہ و عدم ابقاء فی الممالین ۱۲

ای ای الشیء المشرک ۱۳

مصادر واحد و مصادر مستعمل و مصادر اومن من

المتمتع متصل واحد فلا يلزم له الثاني والفسخ حد ولا متعد اولاً

متصلا ولا منفصلا بل هو في ذلك تابع لذلك الجوهر المتصل في حد ذاته

ففي هذا الوقت من ايامنا هذه

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

برهان المصوب

التفصيل

القائمة لأن الجسم واسطة لا تصاف لك العرض والتخي بالعرض

[illegible]

وَمِنْ أَنْجَابِ عَيْنِي أَنْ حُلُولَ الْعَرْضِ فِي شَيْءٍ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْأَوَّلُ نَفْسَهُ نَفْعًا

لِلثَّانِي وَحُلُولِ الْمَجْهُوسِ فِي شَيْءٍ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ جَمِيعُ النُّعَوِ الثَّانِيَةِ لِلْأَوَّلَةِ لِذَا

[illegible]

الناس ينقسمون إلى قسمين وأما من ماذكرنا فهو من المشايخ كما رسطو الشيوخ

ابن نصر بن علي واما الاشتر فيوز كالا ملاحون والشيعي المقتول فذهبوا الى ان

الوحدان المتصل في حد ذاته ثم بدلت غير حال في شئ اخر لو لم يتغير ايذا  
البسيط ١٢

وهو بحکم اطلاق از عند جمیع سبط ازلیت و بحسب راجع صادق  
 ۲۱ آنگاه که کان ۱۱ و ص ۱۲  
 ۲۲ از زیر قلم الذین

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
لو اننا كنا نعلمون  
ان هذا هو الصراط المستقيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
لو اننا كنا نعلمون  
ان هذا هو الصراط المستقيم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
لو اننا كنا نعلمون  
ان هذا هو الصراط المستقيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
لو اننا كنا نعلمون  
ان هذا هو الصراط المستقيم



[illegible]



منها انما هو في حق من لا يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له

ان لا يكون الشيء حلة للاحتياج ولا لعدة وان الادمية لا تكون ذات حلة  
لاحتياجه الى الحل سواء كان حلة لعدة احتياجه اليه او لا فلا تستلزم  
استحالة الحلول للصورة في الحل على تقدير الغنى الذاتي لاحتمال ان يكون  
غير الصورة حلة للاحتياج فكل جسم مركب من الهيولى والصورة هذا الحكم  
موقوف على ثبات الصورة الجسمية ماهية نوعية اذ يحتمل ان يكون  
جنسا او عرضا عاما وحينئذ يجوز اختلاف مقتضاها وافراها

الاشياء فلا يكون الاحتياج حلة للاحتياج  
منها انما هو في حق من لا يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له

اثبات الهيولى

انما هو في حق من لا يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له

انما هو في حق من لا يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له  
على الاشياء من غير ان يكون له





الاول ان يقول ان الطبيعة الفلكية  
التي هي الطبيعة الفلكية والبرية  
التي هي الطبيعة الفلكية والبرية  
التي هي الطبيعة الفلكية والبرية

مجموعان تكون جسمية الفلك المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية  
مخالفة في الحقيقة لجسمية العناصر المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

ويكون مطلق الجسمية عرضا عاما وطبيعة جنسية مشتركة للجسميات  
المتخالفة احقاقا وانحصارا والتخالف بين الجسميات في تلك الامور خارج عنها  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

المتضاف الى الخارج من غير ان يكون له من قبل قد يقال ان الجسميات  
نوعية لكن لا نسلم وجوب تباين افرادها في الحاجة الى المادة وانما يكون ذلك  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

لكن كانت محتاجة الى المادة بذاتها وهو ممتنع لجوز ان يكون الاحتياج اليها  
للتخصص بان الطبيعة النوعية مختلفة بالتشخص كما ان الطبيعة الجنسية  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

مختلفة بالفصول كما جاز اختلاف مقتضى الطبيعة الجنسية باختلاف  
الفصول فلا يجوز اختلاف مقتضى الطبيعة النوعية باختلاف التشخصات ونحوها  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

عندنا نعلم بالضرورة ان الاحتياج الى المادة ليست من جهة هذه الجسمية تلك  
الجسمية وهذه الجسمية انما هي الطبيعة الجسمية وهذه انما هي الجسميات التي تدخل  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

اثبات الهوى

التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر  
التي هي الصورة الجسمية للعناصر

والحاجة المادية كان الحاجة إلى المال أكثر من الحاجة إلى العلم

فصل في ان الصورة الحسية لا تتجرد عن الهيولى لا يخفى

عليك ان هذا المقصد ومقصد الفصل السابق متحدان في المال بينهما

لو وجدت هذا تهايدون حلوه في الحيولى فاما ان تكون قننا هيتا وغير

متناهية السبيل الى المثلث لان الاحكام اربابها الابعاد والاشياء بعد ذلك

ایں اہل علم و متانت سے منظر

اه قوله الى ان قد الى السادة  
ابن حبيب المشهور  
في الزمره

قتال معلوم شاره و قاصد  
الان الصدوق قاصد  
الجلال و هو في  
السلام

[illegible]

سنه ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الاول  
 في يوم الاثنين  
 في شهر ربيع الاول  
 في يوم الاثنين

سکاتہ اور اس کی  
لی دالہ صورت و قوت  
لی دالہ و آواز و ملازاد و  
لی دالہ و آواز و ملازاد و  
لی دالہ و آواز و ملازاد و

الانجيل في كل لغة  
الانجيل في كل لغة  
الانجيل في كل لغة

عليكم بالصورة  
عن الاستاذ الذي  
يقيم دارا للث  
قائمة  
الاول  
م

[illegible]

*[Handwritten signatures and notes at the bottom of the page]*

نحوه استعمال و احتیاطات

وكانوا قد اصابوا بالمرض في وقت مبكر من عام ١٩١٨م. وكانوا قد اصابوا بالمرض في وقت مبكر من عام ١٩١٨م. وكانوا قد اصابوا بالمرض في وقت مبكر من عام ١٩١٨م.

سأدعي قولي في يوم الدين

[illegible]

[illegible]

فتأية والامكن ان يخرج من سبل ولما امتد ان على السور واحد كان

[illegible][illegible][illegible][illegible]

لا تَجْرَسُ  
الصورة عن  
الهيولى

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

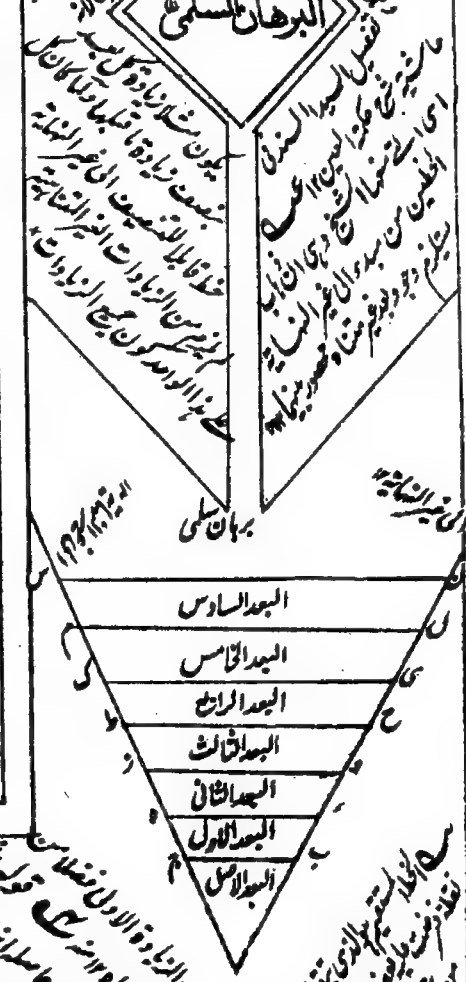




من قوله الاول كما اقول  
في هذه المقدمة في الحقيقة قد ثبت ان  
الحكم من الاشارات الى غير هذا  
العام والخاص لا يمكن ان يكون  
من تمامي الاشارة الى غير  
من نقطة واحدة او عدة اقسام  
فما بين الامثال البعدية اي  
ثلاث يثبت ان الاشارة الى  
ان يكونان بعد بعضها البعض  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً

فان الخط الواصل بينهما انما يصل بين النقطتين منها فحيث يثبت  
النقطتين كيف لا يكون كل منهما محصورين لا خروجاً لخط الواصل  
بينهما وقيل لا تنقض هذه المقدمة حق التصاح بحيث يندفع عنها  
المنع المذكور لا بتمهيد مقدمات الاولى ان الخطين الممتدين من  
واحد الى غير النهاية يمكن ان يفرض بينهما ما بعد اذ غير متناهية بحسب  
العدد متزايد بقدر واحد مثلاً لو امتد من مبدأ واحد مثل نقطة  
أخطاين مستقيمان غير متناهيين لا يمكن ان يفرض على الخطين نقطتين  
متساويتين البعد عن نقطة الكفقط بـ ج بحيث لو وصلنا بينهما بخط  
ب ج لكان مسكواً لكل من خطي ا ب ا ج حتى يكون ا ب ج مثلاً  
متساوي الاضلاع ونفرض ان كلامنا من الاضلاع ذراع وان نفرض  
عليهما نقطتين اخريين متساويتين البعد عن نقطتي ب ج كنقطتي  
ب ج بحيث يكون بعدا ج هـ عن ب ج كبعدي ب ج عن ا و يكون

من قوله ان الخطين  
والاخرى في الحقيقة قد ثبت ان  
الحكم من الاشارات الى غير هذا  
العام والخاص لا يمكن ان يكون  
من تمامي الاشارة الى غير  
من نقطة واحدة او عدة اقسام  
فما بين الامثال البعدية اي  
ثلاث يثبت ان الاشارة الى  
ان يكونان بعد بعضها البعض  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً



من قوله الاول كما اقول  
في هذه المقدمة في الحقيقة قد ثبت ان  
الحكم من الاشارات الى غير هذا  
العام والخاص لا يمكن ان يكون  
من تمامي الاشارة الى غير  
من نقطة واحدة او عدة اقسام  
فما بين الامثال البعدية اي  
ثلاث يثبت ان الاشارة الى  
ان يكونان بعد بعضها البعض  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً  
لقد اورد من الزوائد مثلاً

كل من ضلع اء ذراعين حتى لو وصلنا بين نقطتيه بخطه لكان  
كل ضلع من مثلث اء ذراعين وان نفرض عليها تقطين آخرين  
على الوجه المذكور نقطتيه ونصل بينهما بخطه ونحيط به كل ضلع من اضلاع  
مثلث اوز ثلثة اذرع ثم نفرض عليها اء طى كقول م شح س فنصل  
بينهما بخطوط طى كقول م ن س على الوجه المذكور وهكذا الى غير  
النهاية ولنسخدم خط ب ج البعد الاصل والذو بعد اعني البعد الاول  
ووز البعد الثاني وخط ط البعد الثالث وكل هذا الترتيب الثانية ان  
كل من تلك الابعاد مشتق على البعد الذي قبله وعلى زيادة ذراع  
مثلا البعد الاول اعني اء مشتق على البعد الاصل اعني ب ج وزيادة  
ذراع والبعد الثاني اعني و مشتق على اء وزيادة ذراع وهكذا الى غير النهاية  
فكل بعد من الابعاد المفروضة فوق البعد الاصل مشتق عليه على زيادة  
زيادة غير متناهية بعد الابعاد الغير المتناهية التي فوق البعد الاصل الثالثة

الوجه الثاني

ان كل من ضلع اء ذراعين حتى لو وصلنا بين نقطتيه بخطه لكان  
كل ضلع من مثلث اء ذراعين وان نفرض عليها تقطين آخرين  
على الوجه المذكور نقطتيه ونصل بينهما بخطه ونحيط به كل ضلع من اضلاع  
مثلث اوز ثلثة اذرع ثم نفرض عليها اء طى كقول م شح س فنصل  
بينهما بخطوط طى كقول م ن س على الوجه المذكور وهكذا الى غير  
النهاية ولنسخدم خط ب ج البعد الاصل والذو بعد اعني البعد الاول  
ووز البعد الثاني وخط ط البعد الثالث وكل هذا الترتيب الثانية ان  
كل من تلك الابعاد مشتق على البعد الذي قبله وعلى زيادة ذراع  
مثلا البعد الاول اعني اء مشتق على البعد الاصل اعني ب ج وزيادة  
ذراع والبعد الثاني اعني و مشتق على اء وزيادة ذراع وهكذا الى غير النهاية  
فكل بعد من الابعاد المفروضة فوق البعد الاصل مشتق عليه على زيادة  
زيادة غير متناهية بعد الابعاد الغير المتناهية التي فوق البعد الاصل الثالثة

ان كل من ضلع اء ذراعين حتى لو وصلنا بين نقطتيه بخطه لكان  
كل ضلع من مثلث اء ذراعين وان نفرض عليها تقطين آخرين  
على الوجه المذكور نقطتيه ونصل بينهما بخطه ونحيط به كل ضلع من اضلاع  
مثلث اوز ثلثة اذرع ثم نفرض عليها اء طى كقول م شح س فنصل  
بينهما بخطوط طى كقول م ن س على الوجه المذكور وهكذا الى غير  
النهاية ولنسخدم خط ب ج البعد الاصل والذو بعد اعني البعد الاول  
ووز البعد الثاني وخط ط البعد الثالث وكل هذا الترتيب الثانية ان  
كل من تلك الابعاد مشتق على البعد الذي قبله وعلى زيادة ذراع  
مثلا البعد الاول اعني اء مشتق على البعد الاصل اعني ب ج وزيادة  
ذراع والبعد الثاني اعني و مشتق على اء وزيادة ذراع وهكذا الى غير النهاية  
فكل بعد من الابعاد المفروضة فوق البعد الاصل مشتق عليه على زيادة  
زيادة غير متناهية بعد الابعاد الغير المتناهية التي فوق البعد الاصل الثالثة









على جميع تلك الزيادة شيئا واحدا بل نقص منه واما ان كان الزيد على سبيل  
التساوي والتزايد فهو غير المطلوب في هذا المقصود الاول لان المثال وجوبه  
الزيادة فاذا علم حصوله المطلوب من اعتبار المثال لم يحصل من الزيد بطريقه  
بدون العكس فيجب ان الخط وان قابلا للقسمة الى غير النهاية فكل خرج  
جميع الاقسام الى الفعل محال ولو فرض خروج جميعها الى الفعل كان البعد  
المشتمل على تلك الزيادة الغلبة النهائية غير متناهية وهو كان المقدار يزداد  
ان يزداد الاجزاء فاذا كانت اجزاء غير متناهية يكون البعد غير متناهية فيكون  
يتناهى محصورا بين خاصين واما بيان انه لا سبيل الى التقسيم الاول فانه لو كانت  
متناهية لاحاطة بها حد واحد واحد وقد تكون متشككة لان الشكل  
هو الهيئة الحاصلة من احاطة الحد الواحد والحد واحد اي حدين  
او اكثر بالمقدار اى الجسم التعلمي والسطح فان اطراف الخطوط  
لا يكون لها نهاية

الزيادة على سبيل التساوي والتزايد فهو غير المطلوب في هذا المقصود الاول لان المثال وجوبه  
الزيادة فاذا علم حصوله المطلوب من اعتبار المثال لم يحصل من الزيد بطريقه  
بدون العكس فيجب ان الخط وان قابلا للقسمة الى غير النهاية فكل خرج  
جميع الاقسام الى الفعل محال ولو فرض خروج جميعها الى الفعل كان البعد  
المشتمل على تلك الزيادة الغلبة النهائية غير متناهية وهو كان المقدار يزداد  
ان يزداد الاجزاء فاذا كانت اجزاء غير متناهية يكون البعد غير متناهية فيكون  
يتناهى محصورا بين خاصين واما بيان انه لا سبيل الى التقسيم الاول فانه لو كانت  
متناهية لاحاطة بها حد واحد واحد وقد تكون متشككة لان الشكل  
هو الهيئة الحاصلة من احاطة الحد الواحد والحد واحد اي حدين  
او اكثر بالمقدار اى الجسم التعلمي والسطح فان اطراف الخطوط  
لا يكون لها نهاية

الزيادة على سبيل التساوي والتزايد فهو غير المطلوب في هذا المقصود الاول لان المثال وجوبه  
الزيادة فاذا علم حصوله المطلوب من اعتبار المثال لم يحصل من الزيد بطريقه  
بدون العكس فيجب ان الخط وان قابلا للقسمة الى غير النهاية فكل خرج  
جميع الاقسام الى الفعل محال ولو فرض خروج جميعها الى الفعل كان البعد  
المشتمل على تلك الزيادة الغلبة النهائية غير متناهية وهو كان المقدار يزداد  
ان يزداد الاجزاء فاذا كانت اجزاء غير متناهية يكون البعد غير متناهية فيكون  
يتناهى محصورا بين خاصين واما بيان انه لا سبيل الى التقسيم الاول فانه لو كانت  
متناهية لاحاطة بها حد واحد واحد وقد تكون متشككة لان الشكل  
هو الهيئة الحاصلة من احاطة الحد الواحد والحد واحد اي حدين  
او اكثر بالمقدار اى الجسم التعلمي والسطح فان اطراف الخطوط  
لا يكون لها نهاية









ع۱۵۰ فیہ لازم الجسمیت لایجب لو نہ یخسفہ و غیرہ نحو اختلاف مقتضیاتہ

[illegible]

ذلالتنا في نقل الكلام الى تلك الهيئة فذلك الشكل والهيئة اما  
 ان يكون الجسمية اى للصورة الجسمية لذاتها من حيث هي وهو محال  
 والا كانت الاجسام كلها متشكلة بشكل واحد او سبب لا ضرورة  
 له لان الاشتراك في سبب واجب الاشتراك في سبب ولا شك ان سببه انما هو مشترك في جميع الامام  
 وهو ايضا محال لما امر وسبب عارض لها وهو ايضا محال والا لم يكن  
 زواله اى العارض والشكل فامكن ان تتشكل الصورة بشكل اخر  
 فتكون قابلة للانفصال قد يقال لانها ان تبدل الشكل انما يكون

[illegible][illegible]

ليس الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم

بالانفصال فان الامر المتصل المتصل واذ انقلب يتغير شكله من غير  
فصل واجيب عنه بانه ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو  
من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلا وانفعالا  
ولا يجوز ان يكون امرا واحدا فاعلا ومنفعلا في الجسم امران يفعل  
بأحدهما وينفعل بالآخر فالاعراض الانفعالية تابعة للمادة والفعالية  
للمصورة وهذا منقوض مما اجماع اهل البيان النفس تفعل فيما تحتها من البدان  
وتنفعل عما فوقها من السلك في العالمين وما تفيضها فليجوز  
ان يكون الفاعل والمنفعل واحدا من جهتين وكل ما يقبل

الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة  
فان الازدواج من اجزاء الجسم

فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم

فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم

فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم

الشبهة  
لا تجوز

فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم  
فان الازدواج من اجزاء الجسم





[illegible]

وَمَا كَانَ فِي هَذِهِ الْأَحْكَامَاتِ ظَاهِرٌ إِلَّا مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ بَادِي تَامِلٍ لِقَوْلِهِ

فَإِنْ قُلْتَ يَجْزِي أَنْ يَكُونَ الْمَبَايِنُ الْمَكْنَى الزَّوَالُ عِلَّةً لِلشَّكْلِ وَالصُّوْمَعَاءِ

فبذلك تروى الصورة أيضاً ولا تبقى مشككة بشكل أخوتها المبين

كان مجرداً فأبدي والإله اشتغال أن يكون حلة للصورة على ما قررناه

في بحث اشياء العقول نعم مك. المناقشه ههنا كمال الزكوا الشك

لَتَشْهَدَنَّ الصِّدْقَ أَتْلُوهُ الْإِنْ بَقِيَ الشَّكَاةُ لِلتَّشْهِدِ كَمَا ذَكَرَهُ الْمَلِكُ

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

ان الذكاء والبر والعدل

[illegible][illegible]

١١٠  
 لا تتقدم في الجواب باننا نعلم ان  
 مع العاقل ان لا يكون له عقل  
 لا يتقدم في الجواب باننا نعلم ان  
 مع العاقل ان لا يكون له عقل  
 لا يتقدم في الجواب باننا نعلم ان  
 مع العاقل ان لا يكون له عقل

[illegible][illegible]



للاشارة الحسية ولا تكون لاسبيل الى كل واحد من القسمين  
 اي لا يكون اليه زائد ونقص

فلا سبيل الى تجرّد هـا عن الصوۃ لما انه لا سبيل الى الاول فلا نها

چنانچه اما انشقاق و لا سبیل الی الثانی لان کل کم وضع فیه قسم  
ای کو ضادات وضع ۱۲

ای قابل الانقسام علی کافر فی الجزء الذی لا یتجزی لایخفی علیک انه

الصفحة ١٢

البرج المتباين من عبارته وهو ان كل شيء له موضع قابل للانقسام سواء

كان جوهر او عرضا كانهما قائلون بوجوه النقطة وما مرق في

الجزء يدل على ان كل جوهر ذي وضع فهو قابل للانقسام ولا نهاية

میں نے قابلِ انصاف

له على ان كل عرض ذى وضع ايضا كذلك اذا امتناع في تلك احوال

اسی اناطولیہ واناغور

النقاط قطعاً فإنه إن كل جوهرية وضعه فوقاً بل للانقسام وحينئذ

مسند الامام احمد بن حنبل

لايترو الكلام الا اذا ثبت ان الحيوى جرم وقد يستدل عليه بآثارها

مطالعوں کے لئے تقاضا ہے کہ وہ اپنی کتابوں کو اس سلسلہ میں شمولیت دے۔

حل الصورة الجسمية وقد اشرنا اليه مع ما عليه وثارة بانها جزء

10

لجسم الذي هو جبروت وهذا امر خرد لان الهيئة المخصوصة

---

كون الموفى الذي في النصارى

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

[illegible]

فمن كان منكم غافلاً فليغفل غفلة واحدة

\_\_\_\_\_

[illegible]

[illegible]

جزء السرايمع انها عرض ولا سبيل الى الاول لانها حينئذ اما ان

تقسم في جهة واحدة فقط فتكون خطا جوهريا أو في جهتين فقط

فتكون سطحاً حرة راء وفي ثلث جهات فتكون جسماً أقول لا تخلو

الكلام في هذا المقام: اضطراب ادلاشمة في ان الشو الثاني

من الترتيب الاول هو تعديل الوضع مطابقة افكارها بالكتابة (الاول

[illegible][illegible]

وَمِنْهُمْ فِي أَمْتَاتٍ ثَلَاثٌ خَصَّصْنَا فِي الْكِتَابِ لَكُمْ لَوْصَحَ بِاللَّ

فمع عدم مساعدة اللفظ لم ين التزديد حاصل ووجب ايضا  
لا يذكر مطلقا ١٦

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: من أحب الله وأهله أحب الله وأهله ومن أحب الله وأهله أحب الله وأهله ومن أحب الله وأهله أحب الله وأهله

الاصول على ثلاث المرات في كل يوم في كل وقت من الاوقات

[illegible][illegible][illegible]

فان خذوا نوحا واهله واولادهم اجمعين في الزاوية التي امرناك بها فليدخلوا فلا يصيبهم من الشئ مما هم فيها ولا يحزنوا

[illegible]

ان الله يهدي من يشاء  
 فليفرحوا به  
 ان الله يهدي من يشاء  
 فليفرحوا به

[illegible][illegible]

لا تجزئ عن  
 الصورة  
 الهبوطي

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

۱۲



حل الجسم ههنا على الصورة الجسمية بناء على انه بالجسم في باد النظر كما

حملاهم شارح المواقف في هذا المقام عليهم وهو غير لامثل ما ينبغي عن انهم كانوا

جسمًا كانت مركبة من الطين والصورة وكل واحد منها باخل لما الله لا يجوز

ان تكون خطه لان خط الخطه سبب الاستقلال والجمهرى محل لانه

انهم في البه حرقا السطير قيد هم ايضهم بالمستقيم الاصلاء اقول هذا  
 واهذا في  
 في العود فان  
 السول من  
 فدا ما

النقييد مضر لنا لأنه لا يتم المطلوب إلا بإبطال الخطأ الجوهري مطلقاً

سواء كان مستقرا أو غدا وهذا مخصوص أيضا بالمتقنين من غير أن يكونوا

منذ اذ الخ استقامت اقدارنا من بكمنا كمالا [ ] تا الى تقا [ ]

الذي هو منه الى هذا المخطوطة  
التي هي من  
التي هي من  
التي هي من

11/10/1950

سلكوا الى ابي القاضى المرحوم

[illegible]

من احداها في جهة الطول فمساحه الدن الكلام ليس  
والشافل في فوه البهت محال ۱۲

[illegible]



هذا هو حال الحكماء به شارح المواقف حيث قال لمبياز استبحر في التدا  
 برأسه الشريف ۱۲

مہر اسید الشریف ۱۲

بين الجزاء التي لا تنجى ان بلاهة العقل شاهد بان المتجيز بذاته ممتنع ان

متداخل فمثلا بحيث يصير حجمها كحجم واحد منها وقد ظهر منه

أقول الحكم باعتبار التداخل إنما هو على تقدير تركيب الجسم من مواد

لَا تَدْخُلْ فِي ذَلِكَ الْجُزْءِ مِمَّا لَمْ يَكُنْ فِيهِ <sup>أَمَّا تِلْكَ الْجُزْءُ</sup> فَنَفْسُكَ بِسَوَاءٍ تَرْكِبُ الْجِسْمَ مِنْهَا أَوْ لَا

والنفس الازليقة ان البداة تحكم بان تدخل البحر محال مطلقا

وَأَمَّا تَدْخُلُ غَيْرَهَا فَعَلِمَ أَفْصَلَهُ الْمُعْتَرِضُ وَالْمُجَسِّدُ قَوْلُهُ قَتَلْنَاكَ لَمَّا دَخَلَ

انما هو في المقادير من حيث هو مقادير نعمتنا في التداخل والمقادير انما

هو من حيث مقدار وقد يجب عن أصل الاعتراض أن الناظم معتبر بأن

عجم الخطين اعظم من احدهما في الطول فلو تدخّل الخط المستقيم المتوسط

بين الخطين العرضيين <sup>منه</sup> واجههما ام يكر المتداخلاً معاً هو من حد والام يكر

المستقل متوسطا بين ما يليه من قيم خارجها عن المركز المفروض متوسطا من أقوال  
 المؤلف يكون المثل

فَيَكُونُ اطْوَالُ سَهْوٍ

ظننكم اغفر لي يا ذا الجلال  
اعلم ان ابيون  
اجتمعوا في بقعة الدول  
اداروا على باب  
الظلم من الايد  
فانكروا قول  
نبيك محمد بن عبد الله  
من اصحابي الدول  
فرد قول ما في القل  
اقول آه هذا الظلام  
الذي انتب  
اسل نفسك قد امد  
الظلم

م  
عن الهيو  
الصوة

[illegible][illegible]

69

[illegible]

ظاهر لاننا لم نعترف بان كل خطيئهم مجموعهم اعظم من الوحدانية  
في القول

متلاقيين في الطول وأما إذا لم تأت متلاقيين في العرض فلا ولا جازان  
لا في العرض ١٢

مجبوراً لا تقسم الخط في حتمين لأن ما لا يقسمه واحد هما غير ما لا يقسم

الأخر وهو كالآلما أنه لا يمكن أن تكون سطحاً فلانها لو كانت سطحاً ماذا

انتمى اليه طرؤا الجسمين فاما ان يحجب تلاقيهما او لا يحجب وكل واحد منهما  
 هما السلمان العوضان ١٢

بِاطِلٍ عَلَى مَا مَرَّ وَأَمَّا أَنَّهُ لَا يَحِلُّ أَنْ تَكُونَ جَسَدًا فَلَهَا الْكَوْنُتُ جَسَدًا لَكَاتُ

مركبة من الهيولى والصورة لها ممر وأما أنه لا سبيل إلى الثاني فلا لها إذا كان  
الأول له إلى يقال عقودته كما لا يخفى

غير ذات وضع فاذا اقترنت بها الصفة الجسمية وصارت حينئذ

ذات وضع بالضرورة فاما أن لا تحصل في جيز اصلا او تحصل في

جميع الاحياء انا و تحصل في بعض الاحياء دون بعض قيل عليه يحوش

ان لا تفتن بها الصائم اذ واجب ما فيها بالنظر الى ذاتها اذ لما

تقبل الصدقة لم تكد... انما في الصدقات والنفقات...  
انما في الصدقات والنفقات... انما في الصدقات والنفقات...  
انما في الصدقات والنفقات... انما في الصدقات والنفقات...

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل ما فيه من النعمان والبركات  
والتي لا تحصى ولا تعد ولا يمكن أن يحيط بها العقل واللب ولا يدركها الحس والشم

عادت بوسلجہ کے لئے قتل کی سزا سنائی گئی۔

تامل انت و جوان ملے  
تو جیل ک مغرور و جوان ملے  
و عن المادۃ الماترۃ  
الرائیۃ و لیک کانی

[illegible]

وَأَذِيسِ  
أَنْفَعَكُمُ الْعَصَاةَ عَنْ كَيْدِ  
فَأَمَّا قَوْلُ الْإِنشَاءِ  
الْمُطَارَاةَ تَجِدُ الْإِنشَاءَ  
الْمُطَارَاةَ تَجِدُ الْإِنشَاءَ  
الْمُطَارَاةَ تَجِدُ الْإِنشَاءَ

[illegible]

**الصورة**

من الكلام ليس في اجتماعها  
 في الكلام في اللفظ "ع" و  
 في اللفظ لا في اللفظ  
 في اللفظ لا في اللفظ

من كان له من الدنيا ما يغنيه  
 فليؤتها للفقراء والمساكين  
 من كان له من الدنيا ما يغنيه  
 فليؤتها للفقراء والمساكين

[illegible][illegible]







اجزائه واحدا فلا تصلح مخصصة للهوي بمجموعين منها والحق ان تقول  
بمجموع ايقاد الهيكل صورة اخرى واحدة من الاحوال التي هي بعض اجزاء  
المكان الكل وايضا قد تكون الهيكل مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في  
التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجب بان الهيكل اذا حصلت في  
بعض الاحياء فلا بد ان تنخص كل جزء من اجزائه بمجموع معين من اجزائه  
ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي الشك ان نسبتها الى جميع الاجزاء  
على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون  
توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوى للمقارنة للصورة  
المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج  
فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهوى  
بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول ان الصورة النوعية لا تقتضي الشك ان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوى للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهوى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول ان الصورة النوعية لا تقتضي الشك ان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوى للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهوى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول ان الصورة النوعية لا تقتضي الشك ان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوى للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهوى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وكل من يقول ان الصورة النوعية لا تقتضي الشك ان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوى للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفروضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هناك حالة مخصصة للهوى بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

عدم  
تجزئ الهوى عن  
الصورة

الماء اذا انقلب هو ماء عكس ما كان قبله في موضع من اجزاء  
الارض

الحيز الطبع لما انقلب اليه مع تساوي نسبتها لها فلتكن الهوى بعد

مقارنة الصورة اولى بحيزه مع تساوي نسبتها الى جميع الاحياء في الوضع

السابق يقتضي الوضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً بلامرجح اي اذا انقلب

مثلاً جزء من الماء هو ماء فان كان قبل الانقلاب في الوضع الطبيعي

للماء انتقل الى قرب مواضع الهواء من ذلك الوضع والقرب مرجح

للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً استقرار

فيه بعد طبعاً للحصول في ذلك الوضع مرجح ولا يتصور مثلاً

ذلك في الهوى التي لا وضع لها اصلاً ففصل في اشياء الصورة

النوعية وهي التي تختلف بها الاجسام كلها انواعاً

الاجسام

في صورة الاشياء من حيث الانواع  
الاجسام

في صورة الاشياء من حيث الانواع  
الاجسام

الاجسام من حيث الانواع  
الاجسام

الاجسام من حيث الانواع  
الاجسام

الاجسام من حيث الانواع  
الاجسام



اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية  
لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاحياز انما باقتضائه السكن في المكان

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل سائر  
انما ليس لامر خارج عن الجسم بالضرورة ولا لغيره لا لها قابلية

فان قيل قوله في قوله لا لها قابلية  
اعلم ان قوله لا لها قابلية  
في اجسام لان اختصاصها بالصفة الجسمية  
لا يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
بل يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
فان قيل قوله لا لها قابلية  
اعلم ان قوله لا لها قابلية  
في اجسام لان اختصاصها بالصفة الجسمية  
لا يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
بل يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية

فان قيل قوله لا لها قابلية  
اعلم ان قوله لا لها قابلية  
في اجسام لان اختصاصها بالصفة الجسمية  
لا يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
بل يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية

فان قيل قوله لا لها قابلية  
اعلم ان قوله لا لها قابلية  
في اجسام لان اختصاصها بالصفة الجسمية  
لا يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
بل يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية

فان قيل قوله لا لها قابلية  
اعلم ان قوله لا لها قابلية  
في اجسام لان اختصاصها بالصفة الجسمية  
لا يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
بل يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية

فان قيل قوله لا لها قابلية  
اعلم ان قوله لا لها قابلية  
في اجسام لان اختصاصها بالصفة الجسمية  
لا يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية  
بل يقتضي اختصاصها بالصفة الجسمية

الدليل السابق والآن كما كان  
في اثبات عدم فاعلية سلطان  
عطف الثاني على الأول فالحال  
ان الدليل الثاني كان الأول  
فانما سلطان السبق كان الأول  
بنت له واما ان السبق كان الثاني  
فانما سلطان السبق كان الثاني  
انما يكون فاعلة كما سيأتي

فلا يكون فاعلة كما سيأتي  
مواضعها يولد العناصر مشتركة لا تقابل بعضها

بعضا فلا يكون مبدأ الأمور مختلفة في حينها ما ان يكون للجسمية العامة

أي الصورة الجسمية المتشابهة في جميع الأجسام بصورة أخرى لا سبيل إلى

الأول والآخر كذا لا جسم لها في ذلك فحينئذ الثاني وهو المطلق

لا يخفى عليه انه لا بد لاختصاص الأجسام بصورة النوعية

من سبب وقد ذهبوا إلى ان الاختصاص في الأجسام العنصرية

لان المادة العنصرية قبل حدوث صورة فيها كانت متصفة بصورة

أخرى لأجلها استعداد لقبول الصورة اللاحقة وأما في الأجسام

الفلكية فلان لكل فلك مادة مخالفة للمادة الفلكية الأخرى

في بيان ان الله واجب بالذات عالم بالكمالات

وهو ان القائل بتمتع الله بالذات عالم بالكمالات

لا يمكن ان يكون له تعالى في ذاته فاعلة في ذاته

التي هي الصورة العنصرية في  
شبهة بان هذا الدليل  
غير عام مع الصورة العنصرية  
بل على ثبوت الصورة العنصرية  
انما هو دون الافلاك والمسطحة  
عالم وقد عدم الصورة العنصرية  
منه قوله لا تقابل بعضها  
بعضا فلا يكون مبدأ الأمور  
بعضا فلا يكون مبدأ الأمور  
أي الصورة الجسمية المتشابهة  
الأول والآخر كذا لا جسم لها  
لا يخفى عليه انه لا بد لاختصاص  
من سبب وقد ذهبوا إلى ان  
لان المادة العنصرية قبل  
أخرى لأجلها استعداد لقبول  
الفلكية فلان لكل فلك مادة

اشبهت الصورة النوعية

فانما يكون فاعلة كما سيأتي

مواضعها يولد العناصر مشتركة

بعضا فلا يكون مبدأ الأمور

أي الصورة الجسمية المتشابهة

الأول والآخر كذا لا جسم لها

لا يخفى عليه انه لا بد لاختصاص

من سبب وقد ذهبوا إلى ان

الاشبهت الصورة النوعية  
فانما يكون فاعلة كما سيأتي  
مواضعها يولد العناصر مشتركة  
بعضا فلا يكون مبدأ الأمور  
أي الصورة الجسمية المتشابهة  
الأول والآخر كذا لا جسم لها  
لا يخفى عليه انه لا بد لاختصاص  
من سبب وقد ذهبوا إلى ان  
لان المادة العنصرية قبل  
أخرى لأجلها استعداد لقبول  
الفلكية فلان لكل فلك مادة

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

٦٧  
 في هذا قوله واذن لهم ان يخرجوا من مكة  
 في هذا قوله واذن لهم ان يخرجوا من مكة  
 في هذا قوله واذن لهم ان يخرجوا من مكة  
 في هذا قوله واذن لهم ان يخرجوا من مكة

فان قيل هذا منقول لفظ الواحد لا يصدر عنه الا الواحد قلنا  
 امتناع صدور المتعدد عن الواحد مشروط بعدم تعدد الجهات  
 في الواحد والصورة النوعية وان كانت امر واحدا بالذات لانها متعاقبة  
 الجهات تقتضي بكل جهة ما يناسب اهلها لية يرتفع بها الاشتباه في  
 كيفية التلازم المذكور للهوى والصورة واعلم ان الهوى ليس

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



منه

علاقة الصورة لانها لا تكون موجهة بالفعل قبل وجود الصورة لما

ان اراد ان المهيول لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير عليه

ان الثالث فيما سبق هو ان المهيول يتقدم انكها عن الصورة و

لا يظهر منه الا ان المهيول لا يتقدم على الصورة تقدمها ما نيلوا منها

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

التي هي الصورة لانها لا تكون موجهة بالفعل قبل وجود الصورة لما

ان اراد ان المهيول لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير عليه

ان الثالث فيما سبق هو ان المهيول يتقدم انكها عن الصورة و

لا يظهر منه الا ان المهيول لا يتقدم على الصورة تقدمها ما نيلوا منها

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

ثبوتية

التي هي الصورة لانها لا تكون موجهة بالفعل قبل وجود الصورة لما

ان اراد ان المهيول لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير عليه

ان الثالث فيما سبق هو ان المهيول يتقدم انكها عن الصورة و

لا يظهر منه الا ان المهيول لا يتقدم على الصورة تقدمها ما نيلوا منها

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

على الصورة تقدمها ما نيلها فيمنع ان اراد بقوله والعلة الفاعلية

لا يتقدم على الصورة تقدمها كذا يتاخير معلوم من ان اراد ان لا يتقدم

[illegible]

[illegible]











[illegible]

اذا المرئىن احداً التلازمين علة موجبة للاخر ولم يكونا معلولى

علقة موجبة لها الزوايا مكان انفراد احد اركانها عن الاخر وهو شرط لازم

يُعتبر لم يلزم أن تكون الهيولى علّة فاعلية على تقدير كونها علّة موجبة

فلا يكون وصف العلة بالفاعلية فيما سبق مناسباً للمقام و

ولست الهولي غنية عن الصورة من كل الوجوه لما فيها

انها لا تقوم بالفعل بدون الصورة اي بدون ما هيته

التي تستحق المادة بتوارد افرادها عليها ولو زال صورة

[illegible][illegible]

والشروع  
مملوئی موعود  
القصه  
سکده  
او اولا ظاهره  
ان اولیای  
که بنده حاضر  
افتتاح الی  
امامیه تحقیق  
من فی الامامیه  
بنی اساطیر امام  
فاشار الیه  
بقوله امامیه  
و ان فی

[illegible]









لَا بِلَوَازِمِهَا وَلَا يَتَوَقَّعُ أَنْ تَقْدِمَ الْمَذْمُومُ بِالذَّاتِ يُوجِبُ تَقْدِيمَ

الواجب أن العلة الملزومة لها متقدمة عليه بالذات

مع استعانة تقدمه على نفسه **فصل في المكان وهو**

أما الخلاء أراد به البعد المجرد عن المادة

او متقدمه عليها فذلك ليس كذلك  
 انما هي سببها الذات  
 او متقدمه عليها فذلك ليس كذلك  
 انما هي سببها الذات  
 او متقدمه عليها فذلك ليس كذلك  
 انما هي سببها الذات

[illegible][illegible]

فصل في المكان

\_\_\_\_\_



والكثر اطلاق الخلاص على المكان الخالي عن الشاغل او السطح الباطن  
من الجسم الحاوي للمماس للسطح الظاهر من الجسم المحي لان الجسم  
بكلية وفي مكانه مال له فله مجزأ ان يكون للمكان امر اخر منقسم  
لاستهالة ان يكون المنقسم في جميع جهاته حاصلا بتمامه  
الاشارة ان السطح الباطن هو السطح الذي لا يتصل به احد من اجزاء الجسم  
الاشارة ان السطح الظاهر هو السطح الذي يتصل به احد من اجزاء الجسم

من قوله ان السطح الباطن هو السطح الذي لا يتصل به احد من اجزاء الجسم  
الاشارة ان السطح الباطن هو السطح الذي لا يتصل به احد من اجزاء الجسم  
الاشارة ان السطح الظاهر هو السطح الذي يتصل به احد من اجزاء الجسم

فصل في المكان

المكان هو ما يحيط به الجسم من كل جهة  
الاشارة ان المكان هو ما يحيط به الجسم من كل جهة  
الاشارة ان المكان هو ما يحيط به الجسم من كل جهة

الاشارة ان المكان هو ما يحيط به الجسم من كل جهة  
الاشارة ان المكان هو ما يحيط به الجسم من كل جهة

القول بان لا يكون له قوت في  
القول بان لا يكون له قوت في  
القول بان لا يكون له قوت في  
القول بان لا يكون له قوت في

فيما لا ينقسم ولا ان يكون ابرام متقسما في جهة واحدة فقط لا يستلزم ذلك  
عينا بالاجسام بكميتها في انقسام في جهتين لوني الجهات كلها وعلى الاول  
يكون المكان مستويا عرضيا لا مستويا طويلا ولا يمكن ان يكون حاكما  
المتكبر والا فليقل ان تقابل في ما يحويه ويجب ان يكون مستويا للسطح الظاهر  
من المتكبر في جميع جهاته والاول يمكن ان يكون مستويا للسطح الباطن من الجسم  
الحاوي المتكبر للسطح الظاهر من الجسم الحوي وهذا مذهب  
المشاكين وعلى الثاني يكون المكان متقسما في جميع الجهات  
مساويا للبعد الذي في الجسم بحيث ينطبق احد هما  
صغيره بوجهه وقوله الاول

قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله

قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله

القول بان لا يكون له قوت في  
القول بان لا يكون له قوت في  
القول بان لا يكون له قوت في  
القول بان لا يكون له قوت في

فصل في مكان

قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله  
قوله قوله قوله قوله



لرغمهم انه فطر عليه السادة وصحفه بعضهم بالمقطر بالقاف  
اي بعدله الاقطار ويجب ان يكون جوهر القيام بذاته وتوارد  
الممكنات عليه مع بقاءه بشخصه فكانه جوهر متوحد بين  
العالمين اعني الجواهر الموحدة التي لا تقبل اشارة حسية  
والاجسام التي هي جواهر مادية كثيفة وحيث تكون الاقسام  
الاولية للجهرسة لاخسة على ما هو المشهور والاول

والاخر من الجواهر  
التي لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية  
فانظر الى ان  
الاجسام المادية  
لا يكون لها  
الاجسام المادية

فصل في المكان



بطل فتعين الثاني وانما قلنا الاول باطل لانه لو كان خلا فاما  
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول  
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في الثاني باطل هذه المقدمة

لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا بين الجدارين اقل  
 اى الفضا ١٢ من البيت ١٣

من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان  
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥

استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

قوله فتعين الثاني  
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول  
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في الثاني باطل هذه المقدمة  
 لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا بين الجدارين اقل  
 اى الفضا ١٢ من البيت ١٣  
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان  
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥  
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

فصل في المكان

فان قيل قوله فتعين الثاني  
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول  
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في الثاني باطل هذه المقدمة  
 لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا بين الجدارين اقل  
 اى الفضا ١٢ من البيت ١٣  
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان  
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥  
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

فان قيل قوله فتعين الثاني  
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول  
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في الثاني باطل هذه المقدمة  
 لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا بين الجدارين اقل  
 اى الفضا ١٢ من البيت ١٣  
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان  
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥  
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

فان قيل قوله فتعين الثاني  
 ان يكون لا شيئا محضا وبعد موجد امجد اعلم ان لا شئ لا يستل الاول  
 كما هو عند الاشراقيين ١١ ولكن كلامي في الثاني باطل هذه المقدمة  
 لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا بين الجدارين اقل  
 اى الفضا ١٢ من البيت ١٣  
 من الخلا بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان  
 اى الفضا ١٤ بين درميان دو شهر ١٥  
 استحال ان يكون لا شيئا محضا قيل قبول الزيادة والنقصان

[illegible]

فيه انما هو على فرض وجوده فلا يلزم منه الا الوجود الفرضي  
 واما كونه موجودا حقيقة فغير لازم وقد يجب عنه باننا نعلم بالضرور  
 ان التفاوت بينهما حاصل مع قطع النظر عن ذلك الفرض قولنا ان  
 التزيدين الاشياء في الخارج والوجود فيه كما هو الظاهر اذا عا  
 جارية بابطال مذهب المتكلمين والاشراقين بوجهين ابطالهما  
 شقي الترديد الاول بالاول والثاني بالثاني فيلزم ان يذكر لا يلزم  
 ان يذكر

والعلمية شاهدة على ان الخطاب بين الجاهدين  
والتواضع بين المؤمنين متفاوتان مع قطع النظر عن  
الزيادة او نقصان في الخطاب حقيقة قوله وان قيل  
الفرق بين الخطاب بين الجاهدين وبين الخطاب بين  
المؤمنين هو التفاوت في القوة العقلية لا في القوة  
العلمية فلو كان كذلك لكان الخطاب بين المؤمنين  
متفاوتا مع قطع النظر عن الزيادة او نقصان  
في الخطاب حقيقة قوله وان قيل لا فرق بين  
الخطاب بين الجاهدين وبين الخطاب بين المؤمنين  
في القوة العقلية بل في القوة العلمية فلو كان  
الخطاب بين المؤمنين متفاوتا مع قطع النظر  
عن الزيادة او نقصان في الخطاب حقيقة قوله  
لان العلم لا يتفاوت بين المؤمنين في القوة  
العقلية بل في القوة العلمية فلو كان الخطاب  
بين المؤمنين متفاوتا مع قطع النظر عن  
الزيادة او نقصان في الخطاب حقيقة قوله  
لان العلم لا يتفاوت بين المؤمنين في القوة  
العقلية بل في القوة العلمية فلو كان الخطاب  
بين المؤمنين متفاوتا مع قطع النظر عن  
الزيادة او نقصان في الخطاب حقيقة قوله

فأجابا ومعدونا فأجابا أني قلنا  
بالا على عدم الوجود والعدم  
فما الوجود والعدم ان الوجود  
الذي في على ما هو كسبهم اذا  
فما الوجود والعدم ان الوجود  
الذي في على ما هو كسبهم اذا  
فما الوجود والعدم ان الوجود  
الذي في على ما هو كسبهم اذا

الفصل في المكان  
 قوله لا يدل آه آه  
 بالوجه الثاني ما ع  
 هو من باب الاشتقاق  
 الاول والثاني  
 هو من باب الاشتقاق  
 الاول والثاني  
 قوله لا يدل آه آه  
 بالوجه الثاني ما ع  
 هو من باب الاشتقاق  
 الاول والثاني

[illegible]

المثبت المستطاف  
مستطاف ١٢

في نفس الامور  
انما ثبت للملكات الاكبره  
سعدواني في نفس الامر من حيث علمك  
وانما ثبت في نفس الامر من حيث العلم  
دون نفس الامر وقت  
الوجود والعدم

على ان يعلّس الاشياء في الخارج بل يبدل على انه ليس شيئا محضاً في

نفس الامر وان اراد التردد بين الاشياء في نفس الامر والموجود

فيها فنتسب دائرة المناقشة في الشق الثاني ولا سبيل الى الثاني

لانه لو وجد البعد مجرداً عن الموهول لكان لذاته غنياً عن

المجمل والا لكان لذاته مفقراً اليه وهذا ايمان

لتجرد فاستحال اقتراانه به اي على وجه الافتقار

فصل في المكان

المكان هو الذي لا يتغير مع تغير الاشياء... ان تذكر الموضع حيث قال لو وجد البعد مجرداً عن الموهول لكان لذاته غنياً عن المجمل والا لكان لذاته مفقراً اليه وهذا ايمان لتجرد فاستحال اقتراانه به اي على وجه الافتقار

المكان هو الذي لا يتغير مع تغير الاشياء... ان تذكر الموضع حيث قال لو وجد البعد مجرداً عن الموهول لكان لذاته غنياً عن المجمل والا لكان لذاته مفقراً اليه وهذا ايمان لتجرد فاستحال اقتراانه به اي على وجه الافتقار

المكان هو الذي لا يتغير مع تغير الاشياء... ان تذكر الموضع حيث قال لو وجد البعد مجرداً عن الموهول لكان لذاته غنياً عن المجمل والا لكان لذاته مفقراً اليه وهذا ايمان لتجرد فاستحال اقتراانه به اي على وجه الافتقار

المكان هو الذي لا يتغير مع تغير الاشياء... ان تذكر الموضع حيث قال لو وجد البعد مجرداً عن الموهول لكان لذاته غنياً عن المجمل والا لكان لذاته مفقراً اليه وهذا ايمان لتجرد فاستحال اقتراانه به اي على وجه الافتقار

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...  
المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...  
المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...

هذا اختلف لانه مفتقر اليه في الاجسام وفيه محال لانه  
موقوف على تماثل الابعاد المادية والمجردة مع ان المادية  
اعراض والمجردة جواهر وعلى عدم الواسطتين الحاجة  
والغنى الذاتيتين وكلاهما ممنوعان فصل في التحيز كل جسم سواء  
كان قلكيا وعنصريا فاعلم ان طبعي قبل هذا ينتقض بالجسم

المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...  
المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...  
المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...

المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...  
المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...  
المادة لا تملك الوجود لذاته بل هي قائمة على امر اخر...

ان هذا الاستدلال باطل...  
ان هذا الاستدلال باطل...  
ان هذا الاستدلال باطل...

فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...

فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...

فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...

ان هذا الاستدلال باطل...  
ان هذا الاستدلال باطل...  
ان هذا الاستدلال باطل...

فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...

فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...

فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...  
فصل في المحذور...



ان المكان هو الخواص  
 كذا في فصل آخر من كتاب  
 عند السمع ان كل واحد من  
 ليس في نفسه بل في غيره  
 انما في ان كان في المكان  
 لا يكون في غيره بل في  
 انما في ان كان في المكان  
 لا يكون في غيره بل في

الحيط فانه جسم وليس له حيز على تقسيمها الى السطح الباطن من الجسم  
 الحاوي للمماس للسطح الظاهر الحي الذي ليس له حيز على تقسيمه وضع  
 وتمازجاً بالنسبة الى ما في حيزه وقد يجاب عن ذلك بان الحيز  
 عند مآب تميز الاجسام في الاشارة الحسية وهو اعظم المكان  
 لتساويه الوضع الذي يميزه الحد عن غيره في الاشارة الحسية  
 فهو متخيز وليس في المكان ولا بعد فان تكون تلك الحالة التي يميزه في  
 الاشارة الحسية عن غيره طبيعية له وان لم يكن شي من اوضاعه

في بيان الاحكام التي هي في نفس المكان  
 فصل واحد في بيان ان المكان لا يكون له حيز على تقسيمه  
 في بيان الاحكام التي هي في نفس المكان  
 فصل واحد في بيان ان المكان لا يكون له حيز على تقسيمه  
 في بيان الاحكام التي هي في نفس المكان  
 فصل واحد في بيان ان المكان لا يكون له حيز على تقسيمه

ان كل واحد من الاجسام وضع في مكان فانه  
 من السطح فلا بد ان يكون له حيز على تقسيمه  
 في بيان الاحكام التي هي في نفس المكان  
 فصل واحد في بيان ان المكان لا يكون له حيز على تقسيمه

والدليل على ذلك ان السطح الباطن من الجسم  
 لا يكون له حيز على تقسيمه بل في غيره  
 انما في ان كان في المكان  
 لا يكون في غيره بل في

في اثبات الحيز  
 في بيان الاحكام التي هي في نفس المكان  
 فصل واحد في بيان ان المكان لا يكون له حيز على تقسيمه  
 في بيان الاحكام التي هي في نفس المكان  
 فصل واحد في بيان ان المكان لا يكون له حيز على تقسيمه

بالقياس إلى تحته أمرًا بغيره فإن قلت هذا مناف لما صرح به  
 أي تحت المهد ١٣  
 أي الحكم بأن الخراج من الكفاية ١٤

المحقق في شرح الاشارات فمن ان المكان عند القائلين بالحجرة غير

الحيز وذلك لان المكان عندهم قريب من مفهومه اللغوي وهو

ما يعتد عليه المتكبر كالارض للسرى واما الحيز فهو عند

الفراغ المتوهم المشغول بالمتحيز الذي لو لم يشغله لكان خلافاً

الداخل للورثاء وما عند الشيخين واجمع هو من العلم فما  
 اى لا نقضاً في داخله ١٢

أقول للمفهوم من كلام الشيخان الحيز أعني من المكان حيث قال

في جواب فافقت ١٦٠

ماصل السؤال فافقت آله

الموسم من غير حرج والحمد لله

والسلام على من اتبع الهدى

من هو اسلم وادب على رأي الحكماء المشايخ  
على من سئل عن فضيلة العلم فقالوا ان

في الكتابات في يوم الاثنين الثالث عشر  
والاشرقتين والاشواق والنفسية الى

الى الاشرف من حلاله من حلاله من حلاله

والله اعلم  
بما في  
الغيب

[illegible][illegible]

فلاشأت الحق

[illegible]

في موضعين طبيعيتك الشفوية لا جسم الا ويطبقه ان يكون له حيز  
اما مكانا واما وضع وترتيب وفي موضع اخر منها كل جسم فله حيز  
طبيعي فان كان ذا مكان كان حيزه مكانا لا بالقرضا عند تأثير  
القوايسر اي الامور الخارجة لكان في حيز معين بالضرورة

وذلك الحيز إما أن يستحقه الجسم لذاته أو لقاسمها أمر  
خارج وإنما فسرنا القاسم بذلك إذا لو كان المراد منه مكاناً  
على خلاف مقتضى الطبع لم يكن الترديد حاصراً للأسبيل

[illegible][illegible][illegible][illegible]

قسّم قسّم الكافي عن شيخنا المصنف أن يقال في قوله  
 قسّم قسّم الكافي عن شيخنا المصنف أن يقال في قوله  
 قسّم قسّم الكافي عن شيخنا المصنف أن يقال في قوله

[illegible]



من فاعله فان الالين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير  
في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيكون هو جهة الفاعل اذا  
اوجد الجسم اوجده في مكان معين لا محالة قلت هذا واضح  
على القائل بان المكان هو البعد واما القائل بانه هو السطح فاعلم  
ان يمتنع ان الالين من لوازم وجود الجسم كما في الحديد واورد

قوله فان آه هذا الفاعل  
جواب سوال قدس جرات يكون  
وطلب الى اجاب الجسم الى حصوله فكيف يكون  
الاجاب في مكان معين من فاعله فان آه اشارة الى جواب سوال  
قدس جرات هو ان يتصور بعد وجوده في مكان  
الفاعل في وجوده فاعلم ان الالين من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود

في الحيز

من فاعله فان الالين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير  
في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيكون هو جهة الفاعل اذا  
اوجد الجسم اوجده في مكان معين لا محالة قلت هذا واضح  
على القائل بان المكان هو البعد واما القائل بانه هو السطح فاعلم  
ان يمتنع ان الالين من لوازم وجود الجسم كما في الحديد واورد  
قوله فان آه هذا الفاعل  
جواب سوال قدس جرات يكون  
وطلب الى اجاب الجسم الى حصوله فكيف يكون  
الاجاب في مكان معين من فاعله فان آه اشارة الى جواب سوال  
قدس جرات هو ان يتصور بعد وجوده في مكان  
الفاعل في وجوده فاعلم ان الالين من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود  
الجسم في مكان معين فان من تلك الامور وليس من لوازم وجود

في نفس الامر ليس بغير ذلك المكان  
الذي هو في ذاته لا في غيره  
ولا يمكن ان يكون في مكانين  
في نفس الامر ليس بغير ذلك المكان  
الذي هو في ذاته لا في غيره  
ولا يمكن ان يكون في مكانين

الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين

عليهما ان تخلية الجسم مع طبعه وان كانت ممكنة في الذهن نظرا  
الى ان الجسم ليس له مكانا تكون مستحيلة بحسب نفس الامر لا يتشبه  
الاستدلال على ان الجسم مكانا طبيعيا بحسب نفس الامر بل على ان

مكانا طبيعيا على ذلك التقدير الذي لا يطابق الواقع ولا يجوز ان  
يكون الجسم ما حيزا طبيعيا لانه لو كان له حيزا طبيعيا فاذ حصل في

احدهما واخلى مع طبعه فاما ان يطلب الثاني او لا فان طلب  
الثاني يلزم ان لا يكون الحيز الاول الذي حصل فيه طبيعيا لانه

هاك ب عنهما طالك لغير وقد فرضنا طبعيا هذا خلف وان لم

يكن طالك الثاني يلزم ان لا يكون الحيز الثاني طبيعيا لانه ليس طالكه

حين ما خلى وطبعه وقد فرضنا طبعيا هذا خلف او ربح عليه ان

عدم الطلب لمكان طبعي بسبب انه وجد مكانا طبيعيا اخر لا يقدر

في كون هذا المكان طبيعيا له فان طلب المكان انما يكون اذا لم يكن

في كون هذا المكان طبيعيا له فان طلب المكان انما يكون اذا لم يكن

الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين

فالحيز  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين







والنجاح الذي لا يمكن ان يخلو  
الشيء الذي لا يخلو من  
الشيء الذي لا يخلو من  
الشيء الذي لا يخلو من

وهو المطلوب اورد عليه ان تشكيل الجسم يتوقف على تناهي ابعاده  
ولاشك ان طبيعة الجسم لا تقتضي تناهي ابعاده ولا استناده من حيث  
هي وما يعبر الشئ بواسطة ليست مستندة الى ذاته ولا لازمة  
له من حيث هو لا يكون عارضا له لذاته وهذا ابعينه واراد في المكان  
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاد و

الذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون  
الذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون  
الذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون  
الذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون

في ذلك المكان ليس الا بالشيء الذي لا يكون  
في ذلك المكان ليس الا بالشيء الذي لا يكون  
في ذلك المكان ليس الا بالشيء الذي لا يكون  
في ذلك المكان ليس الا بالشيء الذي لا يكون

فصل في الشكل

والذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون  
والذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون  
والذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون  
والذي لا يكون الشكل بالشيء الذي لا يكون

هو الحصول  
في الزمان او في المكان  
انما هو الحصول  
وهو مقدار شدة القوة  
الاغلب من جهة القوة  
واذا كان متساويا  
مخوف بالحصول  
مخوف فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف

هو الحصول  
في الزمان او في المكان  
انما هو الحصول  
وهو مقدار شدة القوة  
الاغلب من جهة القوة  
واذا كان متساويا  
مخوف بالحصول  
مخوف فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف

فصل  
في الحركة والسكون

ان حصول الجسم لا يتصور في غير مكان  
وهو وجوده من حيث هو فوجوده في المكان  
وهو ما لا يكون له وجود في المكان  
لا يكون مسلو لا لازم للذات  
الذات وهو في خلاف المكان  
الذات وهو في خلاف المكان  
الذات وهو في خلاف المكان

هو الحصول  
في الزمان او في المكان  
انما هو الحصول  
وهو مقدار شدة القوة  
الاغلب من جهة القوة  
واذا كان متساويا  
مخوف بالحصول  
مخوف فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف

ان حصول الجسم لا يتصور في غير مكان  
وهو وجوده من حيث هو فوجوده في المكان  
وهو ما لا يكون له وجود في المكان  
لا يكون مسلو لا لازم للذات  
الذات وهو في خلاف المكان  
الذات وهو في خلاف المكان  
الذات وهو في خلاف المكان

هو الحصول  
في الزمان او في المكان  
انما هو الحصول  
وهو مقدار شدة القوة  
الاغلب من جهة القوة  
واذا كان متساويا  
مخوف بالحصول  
مخوف فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف  
ان التوقف  
بما ذكره فلا توقف







في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك  
في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك

في الحقيقة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يثبت كونه لا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث اى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

توكل في كذا قال العلي بن الحسن المراد من هذا هو مناه المسافة  
في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك  
في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك

في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك  
في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك

في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك  
في الحقيقة والمجاز  
والاكثر من ذلك

فصل  
في الحركة  
والسكون





فان قيل فالتقابل بينهما ما قيل  
السكون هو الاستقرار ما كان فيه الحركة والتقابل  
بينهما ما قيل التضاد وكل جسم متحرك فيه حركته  
والسكون

فان قيل فالتقابل بينهما ما قيل  
السكون هو الاستقرار ما كان فيه الحركة والتقابل  
بينهما ما قيل التضاد وكل جسم متحرك فيه حركته  
والسكون

فان قيل فالتقابل بينهما ما قيل  
السكون هو الاستقرار ما كان فيه الحركة والتقابل  
بينهما ما قيل التضاد وكل جسم متحرك فيه حركته  
والسكون

فان قيل فالتقابل بينهما ما قيل  
السكون هو الاستقرار ما كان فيه الحركة والتقابل  
بينهما ما قيل التضاد وكل جسم متحرك فيه حركته  
والسكون

فان قيل فالتقابل بينهما ما قيل  
السكون هو الاستقرار ما كان فيه الحركة والتقابل  
بينهما ما قيل التضاد وكل جسم متحرك فيه حركته  
والسكون

فان قيل فالتقابل بينهما ما قيل  
السكون هو الاستقرار ما كان فيه الحركة والتقابل  
بينهما ما قيل التضاد وكل جسم متحرك فيه حركته  
والسكون

فصل في الحركة والسكون







هي المتولدة من المتى كالعظم والعصب والرباط والزائفة فيه  
 هي المتولدة من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

اقسام المحركة

المتولد من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو انتفا  
 جمل الاجزاء الاصلية للجسم كما ينفصل عنه في جميع الاقطار  
 على نسبة طبيعية بخلاف الهزال فانه انتفا عن اجزاء الزائدة  
 وقد عُدَّ العلامة في شرح القانون السمن والهزال ايضا من

اقسام الحركة الكمية واهنا بحث اذا الحركة في مقول يستدعي

امر واحد بعينه يتوارد عليه افراد تلك المقول وتو ظاهر ان افراد

المقدار في النمو والذبول لا يتوارد على شئ واحد بعينه لان المقدار

الكبير في النمو يعرض لما كان له المقدار الصغير بل المقدار الكبير

انما يعرض لما كان له المقدار الصغير مع امر اخر يضم اليه وهذا المجموع

غير ما كان له المقدار الصغير سواء صار متصلا واحدا او لا وكان

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

اقسام الحركة

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير

المقدار الكبير





قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص

لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي

تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد

الذي في الماء فكانت اصفحه ووجد بطبعه الى مقداره الذي كان له  
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

الظواهر التكاثف هي ليس ليد الماء فان التجربة شاهد بان القارورة

المذكورة اذ كتبت على الماء الحار يجلد فيه كبريت في الكيف كسفن الماء

قوله وما ذلك الا  
لان الهواء اذا دخل  
في الماء فوجد فيه  
البرد فجلد فيه كبريت  
في الكيف كسفن الماء

قوله وما ذلك الا  
لان الهواء اذا دخل  
في الماء فوجد فيه  
البرد فجلد فيه كبريت  
في الكيف كسفن الماء

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص  
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي  
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد  
الذي في الماء فكانت اصفحه ووجد بطبعه الى مقداره الذي كان له  
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

اقسام الحركة

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص  
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي  
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد  
الذي في الماء فكانت اصفحه ووجد بطبعه الى مقداره الذي كان له  
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

قوله يا ثوبت عليه دخلها الماء وذلك لخلاف حدث في باب المص  
لا متناحه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحدث في الهواء الباقي  
تخلخله فكل جمده بحيث يشغل مكان الخارج ايضاً لو وجد فيه البرد  
الذي في الماء فكانت اصفحه ووجد بطبعه الى مقداره الذي كان له  
قبل المص فدخل فيها الماء ضرورة امتناع الخلاء هكذا لو واقوا

وتتوهم مع ققاء صورته النوعية وتسمى هذه الحركة استحالته هو  
استحالته من قولهم قد استحال هذا الشيء

حركة في الاين وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من اين  
الى اين اخر على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان محل واحد  
من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وان هناك ايضا انتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين اخر  
على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

وهو الانتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين اخر  
على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

وهو الانتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين اخر  
على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

وهو الانتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين اخر  
على سبيل التدرج وتسمى نقلة وحركة في الوضع

[illegible]



قد انتقل من نوع من الاضافه اعني الاشدية الى نوع اخر منها  
اعني الاضعفية انتقالا تدريجيا وكذلك اذا كان جسيم في مكان  
اعلى ثم تحرك في الالين حتى صار في مكان اسفل لو كان اصغر  
مقدارا من جسيم اخر ثم تحرك منه في الكبر حتى صار اعظم وقد

ثامنـه أو كان على شرف أوضاعه ثم تحرك منه الى وضع هو أخش  
 أوضاعه فقد انتقل الجسم في هذه الصور ايضاً من اضافة الى اخرى  
 تدريجاً أو بالملك فلان العمارة اذا تحركت الى النزول والصعود  
 فلا شك انه يتغير هيأة احاطة بها التدريج تبعاً للحكمة في الارتفاع وانما  
 الفعل الانفعال لانه اذا تحرك الجسم من سكونه الى الشد منها بالتيديج تحرك

[illegible]

## اقسام الحركة

[illegible]

[illegible]

يكون متى السابق عليه ولو  
 ليس بالزمان السابق عليه ولو  
 فالانفعال من اعمه مالم لا يكون  
 الادنى من اعمه مالم لا يكون  
 في الان حصول الان او الزمان  
 ويلزم ان يكون متى حصول  
 يحصل متى متى حصول الان  
 اعم ان الشئ لما ادى الى  
 المؤثر في بولي المتولات  
 تفصيلها والملازمة كالمسألة  
 وقول المؤثر في كالمسألة  
 المتقوية من المتقوية كالمسألة  
 غير الاسلوب كالمسألة  
 المتقوية او لا كالمسألة  
 محركة

من تسخين الى تسخين اقوى منه كذا لك واذا زاد الاستعداد في قابل السخونة  
اشد للتسخين وقال الشيخ في الشفاء يشبه ان يكون الانتقال في متى  
دفعيا اذا الانتقال من سنة الى سنة ومن شهر الى شهر يكون دفعيا وذلك  
لان اجزاء الزمان متصل بعضها ببعض والفصل المشترك بينهما هو كان  
فاذا فرض زمانان يشتركان في ان قبل ذلك لان يستمر الموضوع  
متناه بالقياس الى الزمان الاول وبعد يستمر له متناه بالقياس الى الزمان  
الثاني وذلك لان ما بين حيزي الاول وبداية حصول الثاني لا يكون انتقالا

[illegible]

لا متقال الا بالامتنان على السوء كما في قوله تعالى لا متقال الا بالامتنان على السوء  
 لا متقال الا بالامتنان على السوء كما في قوله تعالى لا متقال الا بالامتنان على السوء  
 لا متقال الا بالامتنان على السوء كما في قوله تعالى لا متقال الا بالامتنان على السوء

ان الفاصل بين اجزاء المسافة وحد وذخير منقسمة فيكون الانتقال  
 كالنقاط ١١

من بعض تلك الاجزاء الى بعض دفعياً ايضاً ولكن اذا فرض مكانان

بينهما مسافة منقسمة مكان الانتقال من احدهما الى الآخر  
فان الانتقال في الزمان افاضل من انتقاله في المكان  
اذ كان انتقاله بين زمانين افاضل من انتقاله في زمانين  
فكذلك الحال في الانتقال من زمان الى زمان اخر بينهما زمان كالعجز  
الذي هو افاضل من انتقاله في زمانين

المغرب مثلاً فإنه يكون تدبيراً عجيباً لا دفعياً وتقول أيضاً الحركة أما

ذاتية او عرضية لان ما يوصف بالحركة اما ان يكون الحركة حاصلة  
بالحقيقة فيه او لا بل يكون الحركة حاصلة في شئ اخر فبالله وبقوه

هذا لما حركه تبعاً لذلك الشيء فالحركة المنسوبة الى الاول تسمى ثانية

والمنسوبة إلى الثاني تسمى عرضية كحركة أعراخل الجسم وأمره الدائرية

اما طبعية او قسرية او ارادية لان القوة المحركة اقول ان ارادتها

قولك: آه لما كان الحزن  
 الحزن من المعصية والآخرة العزبة والعزبة الآخرة  
 الآخرة المطلق الحزن إلى العزبة والآخرة العزبة  
 العزبة المطلق الحزن إلى العزبة والآخرة العزبة  
 العزبة المطلق الحزن إلى العزبة والآخرة العزبة

[illegible][illegible][illegible]

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

مبدأ الميل فلا يلام قوله اما ان تكون مستفاد من خارج اي امر  
الاشارة في قوله فانها لا تكون مستفاد من خارج  
متهم عن المتهم في الاشارة الحسية او لا تكون وان اراد به الميل  
كالمتهم في قوله فانها لا تكون مستفاد من خارج

فلا يلام قوله فان لم تكن مستفاد من خارج فاما ان يكون لها  
اشارة في قوله فانها لا تكون مستفاد من خارج

شعور او يكون الميل على ما ذكره الشيخ في رسالة الحمد كيفيه  
الاشارة في قوله فانها لا تكون مستفاد من خارج

يكون الجسيم مدفعاً لئلا يقع به وهي علامة الشعور قطعاً فان قلت  
الاشارة في قوله فانها لا تكون مستفاد من خارج

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج

التقسيم الثاني للحركة

من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك لانه من الخارج  
من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج



اولا بالعبارة قلنا نقول  
اولا اننا نشأنا بالعبارة  
ثانيا بالعبارة قلنا نقول  
ثالثا بالعبارة قلنا نقول  
رابعا بالعبارة قلنا نقول

على الاول فالمراد تحريكها وان حصلت على الثاني فيكون المراد ان يكون  
المبدء بالشعور والحمل على الاول بالعبارة فان كان لها شعور قليل  
مجرد الشعور لا يكفي في كون الحركة ارادية كما في السخط من كل موضع  
شعوره بسقوطه بل اذا كان لها شعور وارادة معا فهي الحركة الارادية  
اقول هذا مد فوج بان مبدأ الميل هناك هو الطبيعة ولا شعور لها

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

التفسير الثالث للحركة

وان قلت اننا نشأنا بالعبارة  
اولا بالعبارة قلنا نقول  
ثانيا بالعبارة قلنا نقول  
ثالثا بالعبارة قلنا نقول  
رابعا بالعبارة قلنا نقول

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم  
فان الحركة ارادية في كل  
الاشياء التي هي في العالم

[illegible]



[illegible]



في اثبات الزمان

اجتماعها اجزاء الحركة الواقعة فيها أقول فيه نظر اذ لم  
يثبت بعد ان الزمان مقدار الحركة وهي كما انها واقعة في اجزاء

النوا واقعة في المسافة ولا يلزم من اجتماع اجزاء المسافة اجتماع اجزاء  
الحركة فلا يلزم من اجتماع اجزاء الزمان اجتماعها وقيل لو اجتمع اجزاء

الزمان لكان الحادث في يوم الطوفان حادثا في يومنا وبالعكس فانت تعلم انه كذا  
من اجتماع اجزاء الشيء ان يكون الحاصل في احدها حاصل في

الآخر فلهذا المكان متقدرا غير ثابت وهو المعنى من الزمان

الجزء الاخر ١٣٥  
الموصوف من المكان اي المقصود ١٣٥

الزمان  
مسكون بالاجزاء  
الجزء الاخر ١٣٥  
الموصوف من المكان اي المقصود ١٣٥

الجزء الاخر ١٣٥  
الموصوف من المكان اي المقصود ١٣٥

في يومنا الذي هو حادث في يوم الطوفان  
الجزء الاخر ١٣٥  
الموصوف من المكان اي المقصود ١٣٥

في الزمان  
الجزء الاخر ١٣٥  
الموصوف من المكان اي المقصود ١٣٥

الجزء الاخر ١٣٥  
الموصوف من المكان اي المقصود ١٣٥



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

الزمان

غير ان  
وبالعكس  
ان  
قد  
المسا  
العكس  
لقد  
لا يكون  
فان  
معلوم  
بين  
الفضاء

من انما متتالية وفيه لا يكون مقدار  
من انما متتالية على قول لا  
لان الحد الذي يكون مقدار  
متتالية من غير مقدار الاول  
ان يقول لا من غير مقدار الاول  
متتالية وليس من غير مقدار الاول  
نعم الله على قدر عقولهم  
ان مقدارية الزمان تتوقف  
على كمية اذ المقدار ليس انما  
فما ثبت مقدارية الزمان تتوقف  
انكم وكيف الزمان تتوقف على مقدار  
لكن زيادة الزمان تتوقف على مقدار  
ما بين قايما بالانسان فانما  
ما اصلا والاما

تو مان  
علی السی تمسوف علی الزمان  
و کمال انشی نقار و تمسوف لهما  
و کمال قبول لهما بالذات و قبول لهما  
بالات ذات تمسوف و قبول لهما  
بالات المدعی فافهم و قبول لهما  
بالات القضاة سلمه و قبول لهما  
بالات الجواب بان کلامی کمال و قبول لهما  
بالات قابل لهما بالذات و هو ظاهر  
بالات القابل لاذات هو المقدر  
ایکون المسالاة فافهم مقدر  
و مقدار اصلاح الدین الروی  
و قبول و هو منسوج قبل کمال  
بالات القضاة المنسوج بان اذات  
بالات القضاة من کمال و قبول لهما  
فرضا الزمان و قبول و کمال  
و قبول و کمال و کمال و کمال

والنقصان بالذات وليس مركباً  
المطابقة للمساواة التي تقع عليها  
المساواة من اجزاء لا تجزى فيكون  
على ان يكون كما وهو موقوف على  
وهو ممنوع ولا يخلو اما ان يكون

[illegible]

من انات متبالية لانه مطابق للحكمة  
الحركة فلو تركب الزمان منها التركيب  
مقدار اقل مقدار يتوقف  
انه قابل للزيادة والنقصان بالذات  
مقدار الهية تارة

[illegible]



الناسب ان يقول لامرأته ولهاية خيرة لئلا تحضر  
 الم ١١  
 دليل الناسب ١٢

فإن الأمر القار وهو ما يجتمع أجزاء في الوجه شامل الجاه ومطلقا و

الامراض القارئة كالسواد والبياض مخلا والحياة فانها لا تشمل الجواهر

اذ لا تغاير بينهما وبين العرض الا باعتبار الحصول في العبادة والعرض في

العرض سبيل الأول لان النعمان غير قائم الا يكون قان الا يكون مقادرا

هَيْمَةُ قَارَةٍ وَلَا تَحْقُقُ الشَّيْءَ بِلَا نِقْدٍ أَوْ هُوَ مَقْدَارُ هَيْمَةٍ غَيْرِ قَارَةٍ

وكل حياة غير قارة ثم الحركة الزاوية مقدار الحركة وهو المطلوب بهي

زاد في بيان له في الفلكيات وتقول ايضا ان الزمان لا بداية له ولا نهاية

[illegible]

الحکم بدو و آن مقدار را که در آنجا نوشته اند

[illegible]

أفلا ترون أن الذين خرجوا من ديارهم وهم آلاف ليهلكوا فليفتنهم الله وليجزيه الله ما يشاء والله ذو العرش العظيم

١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

من نظر و مقدار را از آنجا که در این کتاب آمده است، می‌توان دید که مقدار زیادی از این کتاب در این کتابخانه موجود است.

37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 1045 1046 1047 1048 1049 1050 1051 1052 1053 1054 1055 1056 1057 1058 1059 1060

في الزمان

۱۱ من ۲  
 السلامه لا مقبول  
 من الفخر والابا  
 انتقل العظماء  
 وزيد بن جبرائيل  
 ولا تهاكم في كفا  
 العلم كما ساجدا  
 الذين عرفت  
 عبد طيان  
 من اسير دهم  
 من قومه البغلي

[illegible][illegible]

زيادته بيان له  
 وهو ان يكون مقدار الجرم  
 الحاصل بعد اتمام التبدل  
 الاخر القاطع من مقدار  
 الجرم الاول هو مقدار  
 الجرم الذي قد مضى  
 من مقدار الجرم الاول



وحيث ان تقدم انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه

وانه حال بالضرورة وحيث يمكن ان يكون تقدمه على وجوده  
ايضا غير زمانى وقد يجب ان يتقدم الزمان لا يقتضى ان يكون كل من  
المتقدم والمتأخر في زمان مغاير بل يقتضى ان يكون السابق قبل  
اللاحق قبلية لا لاجتماع القلب معها البعد فان هذه قبلية لا توجد  
بدون الزمان فان لم يكن شيء من المتقدم والمتأخر كانا اجتمعا  
الى زمان وان كان احدهما ناكرا والاخر ليس زمانا اجتمعا في الاحوال  
الزمان دون الاول وان كان كل واحد منهما زمانا لم يجتمع في شيء  
منها الزمان انما عليه وذلك لان قبلية المذكي  
الاجتماع في الزمان

في الزمان

في زمانين فانه  
انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه

وان لا يتقدم في الزمان  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه

الاستحالة في الزمان  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه

الاستحالة في الزمان  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه

فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه  
فان تقدمه انما هو في تقدمه

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به لان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به

الوقت الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به لان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به

في الوقت الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به لان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به

في الزمان

عاصمة لاجزاء الزمان اولها والذات ولما عدا هاتينيا والحق قول  
يدل على ذلك انه اذا قيل وجود زيد مقدم على وجود غيره  
لانه ان يقال لما ذا قلت انه مقدم عليه فلو اجبت بان وجود  
زيد كان مع الحادثة القلبية ووجود غيره مع الحادثة الاخرى  
وتلك الحادثة كانت متقدمة على هذه اتمه ايضاً ان يقال لم قلت  
ان تلك متقدمة على هذه فلو اجبت بان تلك كانت مسببة  
كانت اليوم وامس متقدم على اليوم ايضاً ان يقال لما ذا قلت ان  
مقدم عليه فاعترض علي بان انقطاع السؤال عند قولك امس  
متقدم على اليوم بما هو لان التقدم على اليوم ما خود في مفهوم لفظ امس  
كما ان التأخر عن اليوم ما خود في مفهوم لفظ الغد فويل لما ذا قلت  
امس متقدم على اليوم كان كما لو قيل لما ذا قلت ان الزمان المتقدم متقدم  
على الزمان المتأخر وهذا مما بعد تحقيقه كما ان انقطاع السؤال عند قولك ان  
الوقت الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به لان هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل من لم يسمع بهذا الحق لم يسمع به



كانت في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على  
 ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم  
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون  
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما  
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وكذلك لو كان له  
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم  
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون  
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما  
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وكذلك لو كان له  
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

في الزمان

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم  
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون  
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما  
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وكذلك لو كان له  
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم  
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون  
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما  
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وكذلك لو كان له  
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم  
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون  
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما  
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وكذلك لو كان له  
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

فان قيل ان التقدم عرضي في الزمان فكذا انقطاع السؤال عند ما ذكرتم  
 لا يدل عليه ولو سلمنا فما يدل على كونه عرضيا او لا كما يفترون  
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما  
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمان هذا خلف وكذلك لو كان له  
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القبلية  
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمان هذا خلف

عقبت معا خاضت الى شتى  
تارة فصار في خاضت جوارحه  
الشي في فخر في خاضت  
لي ولله التبدل

الفصل الثاني في الفلكيات وفيه ثمانية فصول

لما فرغ من مباحث الفن الاول شرح الان في مباحث الفن الثاني في ١٢ شرح ملاذير و  
دهاية واحدة ١٢

فصل في اثبات كون الفلك مستديراً وبيان أنه ان ههنا

စတုရန်းပုံအကျဉ်းချုပ်

جهتين لا يتبدل لان احد سويا فوق والاخرى تحت فان

ای احدى البکین ۱۲ ای البکة الاخری ۱۳

الفقه الثاني في العقليات  
 لا يكون دعوت لا تشبه لانها  
 والمطلب واما الفوق والفساد  
 يشهد الانسان فيها قد يشهد  
 وعلى يد الحجة فيكون السقف فوق  
 لروادها علواً وقام على السقف فوق  
 الاضاني وقد كان فوقاً بقدر  
 منها ليس يتحقق جهال بالحقين  
 المراتب من فوق تحت في الحق  
 آية بالمثل المذكور  
 كما لا يكون السقف فوق  
 وقوله فان آية دليل لعدم  
 فوق والحق والزم ان كل واحد  
 المقام وتجلي به الزم ان كل واحد  
 من الفوق والحق والزم ان كل واحد  
 الانسان مالتى القيام والاعمال  
 واحداً وليس فوقه الفوق كسبب  
 فليكن اس الانسان قد يمتد  
 بسبب فوقه في القيام والاعمال  
 فيكون اس الانسان قد يمتد  
 فيكون اس الانسان قد يمتد

الفقه الثاني في العقليات  
 لا يكون دعوت لا تشبه لانها  
 والمطلب واما الفوق والفساد  
 يشهد الانسان فيها قد يشهد  
 وعلى يد الحجة فيكون السقف فوق  
 لروادها علواً وقام على السقف فوق  
 الاضاني وقد كان فوقاً بقدر  
 منها ليس يتحقق جهال بالحقين  
 المراتب من فوق تحت في الحق  
 آية بالمثل المذكور  
 كما لا يكون السقف فوق  
 وقوله فان آية دليل لعدم  
 فوق والحق والزم ان كل واحد  
 المقام وتجلي به الزم ان كل واحد  
 من الفوق والحق والزم ان كل واحد  
 الانسان مالتى القيام والاعمال  
 واحداً وليس فوقه الفوق كسبب  
 فليكن اس الانسان قد يمتد  
 بسبب فوقه في القيام والاعمال  
 فيكون اس الانسان قد يمتد

الفقه الثاني في العقليات  
 لا يكون دعوت لا تشبه لانها  
 والمطلب واما الفوق والفساد  
 يشهد الانسان فيها قد يشهد  
 وعلى يد الحجة فيكون السقف فوق  
 لروادها علواً وقام على السقف فوق  
 الاضاني وقد كان فوقاً بقدر  
 منها ليس يتحقق جهال بالحقين  
 المراتب من فوق تحت في الحق  
 آية بالمثل المذكور  
 كما لا يكون السقف فوق  
 وقوله فان آية دليل لعدم  
 فوق والحق والزم ان كل واحد  
 المقام وتجلي به الزم ان كل واحد  
 من الفوق والحق والزم ان كل واحد  
 الانسان مالتى القيام والاعمال  
 واحداً وليس فوقه الفوق كسبب  
 فليكن اس الانسان قد يمتد  
 بسبب فوقه في القيام والاعمال  
 فيكون اس الانسان قد يمتد

سبب بطلان ان في الحيوان وفسدن  
 بل الموضع فيقضي ان في الانسان  
 الانسان واما في الحيوان واصل في الحيوان  
 الشجر واما في الانسان واصل في الانسان  
 اذا القاب بالحيوان واصل في الحيوان  
 من هذه الاجسام بالانسان كل واحد  
 كل شي على كونه الموضع الموضع  
 ان تفريقا تحت واما قد طرسم  
 لا اعتبارا اعتبارا في الحيوان فانما  
 في الحيوان اعتبارا في الحيوان فانما  
 في الحيوان اعتبارا في الحيوان فانما  
 في الحيوان اعتبارا في الحيوان فانما

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ



في سائر الاجسام وان لم يكن لها الجزاء متميزة على الوجه المذكور ولما

الخاص فهو أن الجسم يمكن أن يفرض فيه إبعاد ثلثه متقاطعة على

زوايا قوائم لكل بعد من أطرافه لكل جسم جهات ستة إلا أن

اعتياز بعضها عن بعض توقفت على اعتبار الاجزاء المتميزة في الجسم

فطرق الامتداد الطويل يشبهها الانباز باعتبار طول قائمتي محين

هو قائم بالفوق والتحت وطرف الامتداد العرضي مبنيهما باعتبار

عزق قمتيه باليمن والشمال وطرف الامتداد العنقوسيه ما عتد

ثُمَّ قَامَتْهُ بِالْقُدَامِ وَالْخَلْفِ وَالْإِعْتَارِ الْخَاصِ يَشْتَمُ عَلَيْهِ الْإِعْتَارُ

العالم معزلة وهم يتقاطعون الأبعاد على قوائم ولا شك

انما الله هو الغني العزيز

ان کل منکم و اولادکم  
الاولاد

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

على

مجلس شورای اسلامی

من قیام خط علی قبر بیت را کیل الی  
و ان مال فالعصری خط

شادی کیلئے  
حادثہ والا بڑی شرف  
مولانا کا بیٹا  
زیادہ سے زیادہ

بجود سخاوتان فی کرم  
شایان سستی خالی تک النبیات  
تک شسته و ما یسے تک هو الجات  
تک کرم شسته هو الجات

تبار بعضہا یعنی ان تمام لہجات کو جو  
میں نے بعضہا فوقاً و بعضہا

استدلال

مطلق الجحامات وهي واقعة بالاراء  
مطلق الجحامات وهي واقعة بالاراء

الاستقامه في حركاتها  
والاستقامه في حركاتها  
والاستقامه في حركاتها

عن الفضل بن الربيع

[illegible][illegible]

المخاض ومقابلة وميل إلى قوى  
فإنطبق اعتبار الحالة

إلى القوتان ما نأخذ من خطا من خطي  
إلى الرجل وخطا من خطا من خطي

عانت قلوبكم من قولهم  
سببنا على ان قلوبكم  
على ان قلوبكم

بعض الاستعدادات  
التي تعتبر الجاهات وذلك  
الاشارة الى كيفية استخدام  
هو العي

قصة الفلك

الانتماءات العلمية  
اعتبار الجوانب على مستوى الانتماء  
الانتماءات غير متجانسة  
الانتماءات متجانسة

فلم ان کون سے دفعہ کی وجہ سے  
لاختیاری میں آئے ہوں اور  
ساتھ ساتھ ان کی وجہ سے  
میں نے ان کی وجہ سے

التي منها يظهر كمال الحكمة والقطب لا يخرج من حيثها  
سوى ما لا قدر الله

بجانب الفرس و المارود  
و جبر الخوارزم و الشان  
و ايقا بلخها كذا مع  
ازني اول لاغبي ملك  
و دا تحت حقيقان  
لو كان

خود در بیت ان القوم مطاعا و  
لا یستبران مطاعا و  
اصد قطنی افکار

وكان: الآخر حتى لم يجد له هذا القدر: «والمولى يعين الصغاة على كل حال في كل مكان من الأطفال الستة» وبكرة المادح المرض ذكره المودد ذكره الشارفا تحت «واض في المذكرات» فافاج «في المذكرات»



من يكون الاشارة الى ما موجود  
في هذا الجوانب يكون الاشارة الى الجوانب  
التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب  
التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب

في نفس الامر هو الذي  
الاولى ان لا يكون  
في نفس الامر هو الذي  
الاولى ان لا يكون

لو لم يكن كذلك لما كانت الاشارة اليها قد يقال انها هبوط الى الجوانب  
ليست مركبة من التقاطع ولا السطح من الخطوط بل هي متصلة في  
اي ليست اسطح مركبة من الخطوط

انفسها بالامفصل فيهم انهم يجوزوا الاشارة الحسية الى النقطة  
المتوهمة في وسط الخط والخط المتوهمة في وسط السطح فالنقطة  
التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب

ثون المشار اليها الاشارة الحسية موجودة في الخارج بل يلزم احد  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

ولما امكن اتجاه المتحرك اليها في الاصل والوصول اليها في الاصل  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

استدراك الفلك

في الامور التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

في الامور التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

في الامور التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

في الامور التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

في الامور التي هي الاشارة الى ما موجود في الجوانب  
الامر ان ما وجوده فيه او وجوده في الجوانب الذي يتوهم المشار اليه فيه

[illegible]

الاتجاه بها لامكان اتجاه المتحرك المبدوم الذي يقصد بالتحرك  
 تحصيله كما في حركة الكيفية وههنا بحث ذمك ايضا اتجاه المتحرك  
 المبدوم بالوصول اليه عند لقائنا بان المكان هو السطح وانما  
 قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها بالوانقسمت ووصل  
 المتحرك الى اقرب الجزئين من الجهة وتحرك فلا تتحرك في الجهة  
 لانها بما عدا اليها الحركة فلو كانت الحركة في الجهة كانت الجهة مسافة  
 لوجه وانما محال حينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجهة والى  
 المقصد فان تحركه من المقصد لم يكن بعدا لجزئين من الجهة والالكانت  
 البعثة الى الجهة واتحرك الى المقصد لم يكن اقرب الجزئين من الجهة

[illegible][illegible][illegible]

استلزام الفلك

والله اعلم بالصواب  
فان تروى جميعها على وجه  
على من ادعى اني اقول لا  
انها تكون كما تصدق تعريض  
عليه وادرسه في ذلك الموضع  
الفرقة بين تركه وبين  
يعيد عليه جميعها ولا يبعد  
كل من قصد المكنى قصد المكنى  
جاء اصلا والوجه بانها قصد  
الشيخ عليه مباركة قطعا او  
يعين انصاة سكر السقالي  
الاحتمال ان شئت الخ  
لقد قدم وقد كان



ولا كانت الحركة من جهة أقول إنما هذا الكلام موقوف على  
نسيم متناهي الحركة في الجهة كما أن الوجود ثابت ذلك فالأجسام  
الترديد لا انقسام الجهة يستلزم لا مكان الحركة فيها وأثبت هذا  
ثبت أن وضع الجهة ليس بالذات والاكنت جوهرًا فكانت بالذات  
في جميع الجهات كما وجدنا لا بد لها من أن تتحرك وتوعدن وضعها  
ولا يجب أن تكون قائمة بالمحيط كما ذكر بعضهم لأن جهة الفوق أعني  
السطح الأعلى من الفلك الأعظم وإن كانت قائمة بالمحيط إلا أن  
أعني المركز ليست قائمة وإن كانت في المركز وتوعدن وضعها أيضًا بالمحيط

الشكوك والاداهم يقتضي الظاهر ان يتوقف الكلام على ما هو في  
 عبارة من مقصد آخر ككلام مراد اولاد ابي ان الية  
 في الجملة فان المقصد انهم لما يكون هو الكل والمقصود في الجملة هو  
 في قولهم فاما ان يكون من المقصد انهم لما كان من المقصد  
 من المقصد اولادهم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فَقَوْلُ تَجْدُ الْجِبَاتِ لَيْسَ فِي خِلَافٍ لِاسْتِحْكَاتِهِ وَلَا فِي مَكَرٍ مُتَشَابِهٍ

وَاللَّهِ كَانَتْ الْجِبَاتُ مَخْتَلِفَتَيْنِ بِالطَّبِيعِ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ

أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ

مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ

بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ

استدلال الفلاس

الطَّبِيعَةُ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ

الطَّبِيعَةُ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ

الطَّبِيعَةُ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ

الطَّبِيعَةُ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ

الطَّبِيعَةُ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ

الطَّبِيعَةُ كَمَا أَنَّ الْمَلَأَ الْمُتَشَابِهَ لَا يَجِيءُ أَمْ وَتُخَالَفَةُ الطَّبِيعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقًا لِبَعْضِ الْجِبَاتِ وَلَا الْآخَرِ مُتَوَكِّةٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ لَأَنَّ النَّارَ وَالْمَاءَ طَالِبَانِ بِالطَّبِيعِ لِلتَّفَرُّقِ هَا بَكَانَ عَنِ التَّحْتَ وَالْأَرْضَ وَالْمَاءَ بِالْعَكْسِ







اصلا سواء كان الجسم مركزا او لا فان كل ما يفرض انه بعد الابعاد  
 لم يكن بعدا اذ يمكن ان يفرض ما هو بعد من ذلك لا بعد فلا  
 يتحد بوجه السفلى بخلاف الكري اذ يتحد بوجه غايه البعد  
 الداخلى فان قلت لا يمكن تحدا للجهتين بالجسم الكري  
 ايضا لانهما جهتان متقابلتان مقابلة في غايه البعد  
 بحيث يستحيل ان يتوحد ما هو ابلغ منه والمركز  
 وان كان بعد الابعاد المفروضة عن المحيط الان  
 المحيط ليس بعد الابعاد المفروضة عن المركز  
 يجوز ان يفرض قطر المحيط اعظم مما هو  
 عليه فلو كان تحدا للجهتين بالجسم الكري  
 لما وقعتا على ابلغ وجوه المقابلة قلت ههنا وقعتان  
 على ابلغ الوجوه الممكنة وهو كون احدهما

استدراك الفلك

ان كان الجسم الكري  
 بعد الابعاد المفروضة  
 عن المحيط الان  
 المحيط ليس بعد الابعاد  
 المفروضة عن المركز  
 يجوز ان يفرض قطر المحيط  
 اعظم مما هو عليه فلو كان  
 تحدا للجهتين بالجسم الكري  
 لما وقعتا على ابلغ وجوه  
 المقابلة قلت ههنا وقعتان  
 على ابلغ الوجوه الممكنة  
 وهو كون احدهما

استدراك الفلك

ان كان الجسم الكري  
 بعد الابعاد المفروضة  
 عن المحيط الان  
 المحيط ليس بعد الابعاد  
 المفروضة عن المركز  
 يجوز ان يفرض قطر المحيط  
 اعظم مما هو عليه فلو كان  
 تحدا للجهتين بالجسم الكري  
 لما وقعتا على ابلغ وجوه  
 المقابلة قلت ههنا وقعتان  
 على ابلغ الوجوه الممكنة  
 وهو كون احدهما





تحدداً لاجتماعين باعتبار مركزه ومحيطه ويقع المحاط حتماً داخل

في التحديد ولا بد ان يكون الحد محيطاً لساكن الاجسام اذ لو كان محيطاً

لجسم لما كانت جهة الفوق القائمة به متممة الاشارة المحسنة

المطلوب وانت تعلم ان ما ذكره المصنف لو ثبت ليدل على كروية

جسم محل للفوق والتحت محيطاً لساكن الاجسام وهو الفلك كالا

ولا يدل على كروية جميع الافلاك وكذا الاحوال المثبتة في الفصول الاربعة

فصل في ان الفلك بسيط اي لم يتكون من اجسام مختلفة الطبائع

فوساطة الفلك

لقد اوردنا من قبل ان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع

فان اجساماً من اجسام مختلفة الطبائع لا يمكن ان تكون واحدة من اجسام مختلفة الطبائع









147/

[illegible]

والفداك ليس كذلك بل يتجدد به الجمات فلا يكونوا بالحرارة  
 أي ليس الجمات متجددة قبله لا من قبله

المستقيم ومثي كان كذلك وجب ان يكون مستقيماً اذ لو كان مكراً

فاما ان يكون كل واحد من اجزائه ايسا خطا على شكل طبعي

اَوْ قَرِيًّا وَيَلُوْزُ بَعْضُهَا عَلٰى شَكْلِ طَبِيعِيٍّ وَبَعْضُهَا عَلٰى شَكْلِ مُسَرَّيٍّ

للسبط هو شك في الكثرة قالوا لان الطبيعة في الجسم السبط واحد

والفاعل الواحد في القابل الواحد لا يفعل الاضدادا واحدا وكل

شيء سوى الكثرة ففصله افعال مختلفة فان المصنوع من الاشكال يكون

۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳

ان الاصل السابق والاصل اللاحق من الاصل  
ان الاصل السابق والاصل اللاحق من الاصل

الادب في سبطه ولبس في ان

[illegible][illegible]

قولك لا افعل انما يجب ان  
 يكون محذوف كقولك لا افعل  
 بل تنجزه ما هو في  
 سوى الكلام في قوله في  
 الكلام انما افعل لا تخلفه  
 لان فيها سحبا وجها تعليميا  
 قوله في قوله افعل  
 لا ليس الاوان في تلك  
 الافعال انما هو في الراء  
 انما لا يفي تخلفه من تلك  
 الافعال كالسبح والافعال  
 والافعال كالمضارع حيث  
 وانقطعت في شئ منها  
 لا وليس في شئ منها

في بساطنا الفلكي

[illegible]

والله اعلم  
بما فيه  
الكتاب

نونا و اجیب بداد لایه زیندا  
من القسط

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

من تعذر التخليص فلا بد من  
التفويض والرجوع إلى  
السلطة المختصة

فخاف للآخرين بالاسم  
والكوكب فان



جَانِبٍ مِنْهُ خَطَاوُ الْآخِرِ مُطْعَى الْآخِرِ نِقْطَةٌ وَلَوْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا

کرنے کا استعمال انھیں حاصل من مجموعہ سے کر کے متصل الاجزاء ولا

سبيل الى الثاني والثالث لانه لو لم يكن كل واحد منها او بعضهما

كذلك فيكون طالبا للشكل الطبيعي فيكون قابلا للحركة المستقيمة فان

تغير الشكل لا يخلو عن حركة اينية هذا خلف لا يخفى عليك ان الشا

عليه السلام  
باب الاكل  
لان الكفاية  
الاجسام  
بما فيها من  
الغذاء

ان کا نام ان کے منہ سے نکلے گا  
ان کا نام ان کے منہ سے نکلے گا

سید الشہداء علیہ السلام

سأفعل ما أريد

شتمین  
بعضی الا حایر فی الامر  
بعضی الا حایر فی الامر  
بعضی الا حایر فی الامر

قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم  
البركة والرحمة  
والهدى والنعيم  
والعزة والكرام  
والجود والسخاء  
والعفو والصفح  
والغنى والفاخر  
والعز والبرهان  
والجود والسخاء  
والعفو والصفح  
والغنى والفاخر  
والعز والبرهان

هذا القول المختصر  
والقاسم في  
الطبيب الذي هو  
نزل الكثرة

قوله من مسامرينا في القضاة

من ذلك  
التي هي  
التي هي  
التي هي

بازار دناک  
مساحت زمین  
در حدود  
۵۰۰ متر مربع  
در حدود  
۱۰۰ متر مربع

فمن لا يقبل الا حلالا طيبا فهو من المؤمنين الذين هم خير الامة اجمعين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

ماہنامہ "میں" ۱۱

استدار القفل

—

---

فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...

فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد  
ههنا استحالة ان تكون اجزاؤه قابلة لها وقد يقال اذا كانت اجزاؤه  
قابلة للحركة المستقيمة كانت حركاتها متقدمة عليها وهي  
متقدمة عليه لتقدم الجزيء على الكل فيلزم ان تكون الجهات متقدم  
عليه فلم يكن محلا لها هذا خلف وفيه بحث اما او فلا تجزئ  
الفلك اذا تحرك على دائرة مركزها مركز العالم فهو لم يتحرك الى  
احد جهتي الفوق وال التحت فلم يلزم تحريكها قبل الحد والحدان لم يتحركا

فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...

فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...

فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...

استدلال الفلك

ان التقدم قبل الحد... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
ان التقدم قبل الحد... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
ان التقدم قبل الحد... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...

فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...  
فمن افقته... فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد...







وقد يجب ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل  
الى محركه وان لم نعلمه بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

الفلك  
قابلاً للحركة  
المستديرة

وقد يجب ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل  
الى محركه وان لم نعلمه بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

الحاصل  
لا يجوز ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل  
الى محركه وان لم نعلمه بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

الحاصل  
لا يجوز ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عاقل  
الى محركه وان لم نعلمه بعينه ضرورة كون المتحرك بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبنى كثير من قواعدهم فكل جزء يمكن ان يزول عن وضعه  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبعه

[illegible]

الأجزاء يستلزم جوازها إلا عنها وذلك لا يستلزم جواز الحركة  
عليها إذ يجوز في الحركة غيرها مما اعتبر الوضع والعمادة معه  
سواء كانت تلك الحركة طبيعية أو قسرية وأجيب بأننا إذا فرضنا  
وجوب سكن الغير ولا خطاه من حيث أنه بسيط وجدنا كل جزء  
منه ممكن الزوال عن وضعه فتعين مكان حركته قطعا ونقول  
أيضا يجب أن يكون فيه مبدأ ميل مستدير تحركه به والأماكن  
قائلا الحركة المستديرة في كل التالي كانت فلكا مثلا ميان الشريعة أنه  
للميلين في طبع الناس بيان يقال أول ميل يكون طبعيا مبدا ميل مستدير

[illegible][illegible][illegible]

١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



عنه على القنابل يكون العائق الطبيعى يمتنع العائق الطبيعى بعد التغير من كلاً من المومنين يوم لا شعور دارا ١٦ معه ليعرف تحقيق كل الفير الحوسبة في شرح الاسرار والسيد الشريف في ماشية شرح التخصيص من البيان ١٢ مع

[illegible][illegible]

فالسيرة كما يستفقد عليه ولا أنه  
قوله فلا يكون في ميل مستد للصحة  
الطبع على الطبع والعائق الطبع  
فإن الطبيعة أيضا يطلق على سبيل  
المحقق فيمتنع أن يتجلى على الاستد  
قوله  
في السيرة كما يستفقد عليه ولا أنه  
قوله فلا يكون في ميل مستد للصحة  
الطبع على الطبع والعائق الطبع  
فإن الطبيعة أيضا يطلق على سبيل  
المحقق فيمتنع أن يتجلى على الاستد

[illegible]



المستديرة وقبه بحث اذ لو اريد به ان الحركة المستديرة ممكنة في انفسها  
 له فهذا لا ينافي امتناع حركته على الاستدراك بواسطة علمه عليها  
 وهي السيل المستدير وان اريد به ان للفلك استعدادا تاما  
 للحركة المستديرة ولا يحصل ذلك الاستعداد الا عند  
 وجود جميع الشرائط وعدم جميع الموانع فذلك عيونه  
 معلوم مما ذكره وايضا ما ذكره من هنا جاز في كل من البسائط  
 من الدليل على قبول الفلك للحركة المستديرة كما اوضح في الفلك ١٢

الفلك  
 قابل للحركة  
 المستديرة

لان الاستعداد لا يحصل الا بتمام الشرائط وعدم جميع الموانع  
 وان كان الفلك مستديرا في نفسه فليس مستديرا في الواقع  
 لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير

لان الاستعداد لا يحصل الا بتمام الشرائط وعدم جميع الموانع  
 وان كان الفلك مستديرا في نفسه فليس مستديرا في الواقع  
 لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير

لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير

لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير  
 لان السيل المستدير هو الذي لا يتغير قطره على تقدير  
 الحركة المستديرة فلو كان الفلك مستديرا في نفسه  
 لكان مستديرا في الواقع لان المستديرة لا تكون الا في السيل المستدير



هذا الصنف قابل للتحويل في جميع الحالات

164

[illegible]

هو لا معه هذا خلق قيل لا يلزم من فرض عدم الميل العاكز  
 ان لا يكون له شيء بدون العاكز بالانزاع عن كون له شيء لان الشيء اذا است

فيه عدم جميع العوائق فيمكن أن يكون خالياً عن الميل ومقارناً

لَعَائِي أَخْرُقُكُمْ ذَلِكَ الْعَائِقُ الْمَيْلَ الَّذِي فِي خِي الْمَيْلِ فَلَا يَلْزَمُ

ان يكون زمان عديلا ليل اقصر من زمان ذى الميل آيب

بأننا نفرض مثل ذلك العائق مع ذى الميل أيضاً وذلك

الزيمان الاقص الذي هو ما عديم المعاق له نسبة

لا محالة الى الزمان الاطول وليكن نصفه كان يكون زمان

عَدِيمِ الْمِيلِ سَاعَةً وَمَنْ ذِي الْمِيلِ سَاعَتَيْنِ فَإِذَا أَوْفَضْنَا

[illegible]

الخالق في كل وقت ودون ان يخلق الخلق من غير ان يكون له  
الحاجة اليه في كل وقت ودون ان يخلق الخلق من غير ان يكون له

[illegible][illegible][illegible]

في نفس اليوم اعلمني  
الزنازين الاقصي والاعلى  
وذي اليسر واليسر  
اولا ان يكون  
ثانيا ان يكون  
ثالثا ان يكون  
رابعا ان يكون  
خامسا ان يكون  
سادسا ان يكون  
سائرا ان يكون  
الاقصى

[illegible]

قَابِلُ الْحُكْمِ  
الْفَلَكَ  
المستدرك

[illegible]

نسیب مقتدریة الامامی  
 ک قوا فانما از نسیب مقتدر  
 نوع و احد ملازمه مقتدریة و مقتدران  
 من نوع و احد ملازمه مقتدران  
 ان کیون نسیب مقتدران و مقتدران  
 از مقتدرین و الزامین و مقتدران  
 قوا و مقتدران و مقتدران



ذات ميل آخر ميله اضعف من الميل الاول بحيث يكون نسبه  
الى الميل الاول مثل نسبة الزمان الاقصر الى الزمان الاحول  
فيكون نصفه فيتحرك ذو الميل الثاني مثل تلك القوة القسرية في  
مثل زمان عد ميل مثل مسافته اي مسافة عد ميل  
لان الحركة تزداد سرعتها بقدر انتقاص الميلية المعاوقة  
التي في الجسم وتنقص سرعتها بقدر ياديد القوة المذكورة لان  
لوانتقص شي من القوة المعاوقة التي في الجسم ولا يزداد  
السرعة او زاد شي منها ولا ينتقص السرعة لم تكن القوة  
الميلية مانعة من الحركة هذا خلف فلما كان الميل الثاني

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون



الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

[illegible]

١٤٨  
 صفت الميل الاول كان سرعته في الميل المتناقص ستة دلائل الاول  
 لا فرض ان سبعة الدلائل الى الاول مثل سبعة ثمان مريم ميل في زمان ذي ميل الاول وهي نصفه ٢٨٥  
 فيقول ذو الميل الثاني في نصف واكثر في الميل الاول وذلك لان نصف  
 مثل ان كان عدده الميل مسافة ذي الميل الاول وهي مثل مسافة عدده  
 الميل فظهر ان الجسم القليل الميل والذي له ميل فيه متساويان في السرعة  
 وهو محال وقد يقرر الكلام بعد فرض الاجسام الثلاثة المذكورة بوجه  
 آخر بان يقال فيقطع ذو الميل الثاني مثل مسافة عدده الميل في زمان  
 عدده الميل لان السرعة تزداد وتتناقص بتناقص الميل المعاق و  
 تزداد فكلما كان الميل المعاق اقل كان زمان الحركة اقصر لا يزداد  
 ستة وكلما كان الميل اكثر كان زمان الحركة اطول لا تنقص الستة فتفاوت  
 الزمان انما هو بحسب تفاوت الميل المعاق فلما كان الميل الثاني  
 نصف الميل الاول كان زمان حركته ذي الميل المتناقص واكثر من ذي  
 الاول وهذا ساعتان وذلك ساعة كما في حركة مريم الميل وقال  
 جوامع مفاتيح الحجة المتوضحة من احوال زمان حركته ذي الميل الثاني ٢٨٥

نصف الميل الاول كان سرعة ذى الميل الثانى نصف سرعة ذى الميل الاول  
لا فرض ان نسبة السرعة الى الارتفاع مثل نسبة زمان عديم الميل الى زمان ذى الميل الاول وهى نصفية  
فتحرك ذى الميل الثانى فنصف زمان ذى الميل الاول وذلك النصف  
مثل زمان عديم الميل مسافة ذى الميل الاول وهى مثل مسافة عديم  
الميل فظهر ان الجسم القليل الميل والذى لا ميل فيه متساويان في السرعة  
وهو محال وقد يقرر الكلام بعد فرض الاجسام الثلاثة المذكورة توجه  
اخرى ان يقال فيقطع ذى الميل الثانى مثل مسافة عديم الميل وان  
عديم الميل لان السرعة تزداد وتتناقص بانتقاص الميل المعاق و  
تزيد فكلما كان الميل المعاق اقل كان زمان الحركة اقصر لا يدا  
عشرة وكلما كان الميل اكثر كان زمان الحركة اطول لا تتقاصر عشرة فتفاوت  
لان انما هو محسب تفاوت الميل المعاق فلما كان الميل الثانى  
نصف الميل الاول كان زمان حركته ذى الميل الثانى نصف زمان حركته ذى  
الميل الاول وهذا ساعتان وذلك ساعة كزمان حركته عديم الميل وقال  
جود منصف المجلد التاسع عشر

ابو البركات البغدادي وجو الحركة من حيث هي لا يتصور الا في زمان

فذلك الزمان الذي تقتضيه ماهية يكون محفوظا متعاقبا في جميع

الحركات المثلثة وما زاد عليه يكون بحسب المعاد وفيه بيان لشدة

عديم الميل ويكون ساعة في ذي الميل الاول بازاء ميله ولو كان ميل

ذي الميل الثاني نصف زمان حركة ذي الميل الاول فيكون

نصف ساعة بازاء ميله فيكون زمانه ساعة ونصفا واجمعا

بان الزمان متصل واحد لا انقسام فيه بالفعل وانما ينقسم

بالفرض الى اجزاء هي ازمته انقسام لا يقف عند حد وكذلك

الحركة متصلة لا تنقطعها على المسافة والزمان ولا تنقسم الى

الاجزاء منقسمة هي حركات كما ان المسافة لا تنقسم الى

في زمان ما يتصور ان يكون محفوظا متعاقبا في جميع الحركات المثلثة وما زاد عليه يكون بحسب المعاد وفيه بيان لشدة عديم الميل ويكون ساعة في ذي الميل الاول بازاء ميله ولو كان ميل ذي الميل الثاني نصف زمان حركة ذي الميل الاول فيكون نصف ساعة بازاء ميله فيكون زمانه ساعة ونصفا واجمعا بان الزمان متصل واحد لا انقسام فيه بالفعل وانما ينقسم بالفرض الى اجزاء هي ازمته انقسام لا يقف عند حد وكذلك الحركة متصلة لا تنقطعها على المسافة والزمان ولا تنقسم الى الاجزاء منقسمة هي حركات كما ان المسافة لا تنقسم الى

في زمان ما يتصور ان يكون محفوظا متعاقبا في جميع الحركات المثلثة وما زاد عليه يكون بحسب المعاد وفيه بيان لشدة عديم الميل ويكون ساعة في ذي الميل الاول بازاء ميله ولو كان ميل ذي الميل الثاني نصف زمان حركة ذي الميل الاول فيكون نصف ساعة بازاء ميله فيكون زمانه ساعة ونصفا واجمعا بان الزمان متصل واحد لا انقسام فيه بالفعل وانما ينقسم بالفرض الى اجزاء هي ازمته انقسام لا يقف عند حد وكذلك الحركة متصلة لا تنقطعها على المسافة والزمان ولا تنقسم الى الاجزاء منقسمة هي حركات كما ان المسافة لا تنقسم الى



في زمان ما يتصور ان يكون محفوظا متعاقبا في جميع الحركات المثلثة وما زاد عليه يكون بحسب المعاد وفيه بيان لشدة عديم الميل ويكون ساعة في ذي الميل الاول بازاء ميله ولو كان ميل ذي الميل الثاني نصف زمان حركة ذي الميل الاول فيكون نصف ساعة بازاء ميله فيكون زمانه ساعة ونصفا واجمعا بان الزمان متصل واحد لا انقسام فيه بالفعل وانما ينقسم بالفرض الى اجزاء هي ازمته انقسام لا يقف عند حد وكذلك الحركة متصلة لا تنقطعها على المسافة والزمان ولا تنقسم الى الاجزاء منقسمة هي حركات كما ان المسافة لا تنقسم الى

اجزاء منقسمة كل واحد منها مسافة في زمانية حركة فوضت  
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من  
اجزاء تلك الحركة وذلك الجرح ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء  
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فماهية الحركة من حيث  
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة  
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا  
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان  
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة  
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة  
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة  
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور  
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

فانما يقتضي زمانا مع قطع النظر عن المسافة في جميع  
الاجزاء من قسمتها في زمانية حركة فوضت  
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من  
اجزاء تلك الحركة وذلك الجرح ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء  
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فماهية الحركة من حيث  
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة  
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا  
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان  
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة  
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة  
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة  
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور  
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

فانما يقتضي زمانا مع قطع النظر عن المسافة في جميع  
الاجزاء من قسمتها في زمانية حركة فوضت  
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من  
اجزاء تلك الحركة وذلك الجرح ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء  
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فماهية الحركة من حيث  
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة  
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا  
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان  
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة  
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة  
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة  
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور  
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان

الفلك  
قابل للحركة  
المستديرة

فانما يقتضي زمانا مع قطع النظر عن المسافة في جميع  
الاجزاء من قسمتها في زمانية حركة فوضت  
اذا جئنا على وجه اريد كان كل جزء منه زائدا وكان ظروفا للجزء من  
اجزاء تلك الحركة وذلك الجرح ايضا حركة واحدة في جزء من اجزاء  
المسافة وهو في نفسه ايضا مسافة فماهية الحركة من حيث  
هي صالحة لان تقع في أي جزء كان من الاجزاء المفروضة  
للمكان والمسافة فلا تقتضي الحركة لذاتها قدرا معينا  
من الزمان ولا من المسافة بل تقتضي مطلقا ويمكن ان يقال ان  
البداهة تحكم بان الحركة الخاصة التي توجد في مسافة مخصوصة  
تقتضي قدرا معينا من الزمان باعتبار القوة والحركة والمسافة  
المعينة مع قطع النظر عن المعاوقة فعمل الزمان يزداد بسبب المعاوقة  
بعض من الزمان بآراء المعاوقة وبعض منه بآراء الحركة باعتبار الامور  
المذكورة فيجب اشتراك الاجسام الثلاثة فيما كان من الزمان





[illegible]







عَلَمَ مَعْنِينَ عَلَى خُذْ وَثُ صُورَةٍ نَوْعِيَةٍ وَتَرَوِ الْآخِرَى وَعَلَى الْوُجُودِ بَعْدَ الْعِلْمِ

والعلم بعد الوجود والمراد منه هو الاول والآخر والالتزام اى اقتضا

فانذارنا من الكفر والفساد فلا تتركوا الجهاد في الله

مرحمة الجاهات يعقل الكوز والفساد اما الصغرى فقد مرتقرا واما

الفساد في الملوك والفساد في الصغار  
الفساد في الملوك والفساد في الصغار  
الفساد في الملوك والفساد في الصغار

تحت التوقيع من  
الوزير

١٠ / ١٢ / ١٣٥٦ هـ

[illegible]

هذا إيدس على أن يكون خيرا الصبي للصورة الحادثة غير خيرا  
بل يدل على أن الصوتين المذكورين يكون خيرا ١٢

المصورة الفاسدة بل هو موقوف على ان الحيز الواحد لا يقصيه طبيعة  
 اى كان الحيز الطبع للصورة المادية في الحيز الطبع للصورة الفاسدة مع

[illegible]

فقد ورد في نسخة من كتاب الكافي  
في المصنوع في نسخة من كتاب الكافي  
في نسخة من كتاب الكافي

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
مكتوباً في سبعة عشر لغة

جملان کاه و قورق  
 کما لا یخفی و لعل  
 سن قورق و لعل  
 بطلان ما استند  
 اعتقاد و ذکر  
 الفاسد و من فکر  
 فلهذا لا یستلزم  
 و ان علی احد ما  
 الکلمه و الفاسد و

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

[illegible]

[illegible]

ههنا على المعنى الاعلى من هو ان لا يقبل الخرق والتسليم فلا

ذلك أيضا تبادر منه ان حصول الكون والفساد باحر كق

المستقيمة وليس كذلك بل هي استزمان لها انما يحصل

بالحركة المستقيمة لأجزاء الفلك والفلك لا يقبل الحركة المستقيمة

فلا يقبل الخرق والالتيام وقد مر أن المراد بها هي الحركة

الانبية مطلقا فلا حاجة الى ما ذكره كلفه بعضهم من انه  
سواء كانت على الاستقامة فلا استقامة من الشر لا يجوز

[illegible]

عقود الحياه او موانع الحمل

والا لتي لم يسيبها  
ليست سبب الموت والفساد  
سيبها انما هو شغلها والاداءة والكون  
انما هي غرضها بالليل لابق فاقم  
الاولى فوعين اغضاة سببها  
قول شاعرنا انما قال من غنى  
لكن ان اقل غنى الاكلام هو ان  
يحصن ما يوزن والا لتي لم يصيل  
بالا لتي لم يصيل بالافون  
ان ذلك شغلها والاداءة  
والا لتي لم يصيل

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

لا بد للخرق والالتيام من افتراق الاجزاء واقتنائها المستدينين  
 للحركة والحركة اما مستقيمة او مستديرة فالحرق والالتيام ما  
 ان يكون بالمستقيمة منها او المستديرة وما كان اما الاول  
 فلا يمتنع ان الفلك لا يقبل بالحركة المستقيمة واما الثاني فلا  
 الحرق والالتيام بالحركة المستديرة بان يتحرك بعض الاجزاء على  
 الاستديرة في جهة ويترك البعض الاخرى جهة اخرى مخالفة  
 للاولى او يسكن لكن هذه الافاعيل المختلفة مستحيلة على الفلك  
 لانها لو وجدت لكانت اما طبيعية او قسرية او ارادية ولكل حال  
 اما الطبيعية فلا ان الفلك ذو طبيعة واحدة لا يتغير الاشياء واحد  
 مختلف واما القسرية فلما تقرر عندهم ان لا قسرية هناك واما الارادية  
 فلا ان الفلك ليساكنه عام لا لافلاك الجسمانية المختلفة التي بواسطتها  
 تصد تلك الافاعيل المختلفة عن النقل الفلكية بالارادة فصل في ان الفلك



يتحرك على الاستدلال دائما لان الحركة الحافظة للزمان اي التي كان  
الزمان مقلا رايها اما ان تكون مستقيمة او مستديرة قد علت

ان الحركة المستقيمة في عرفهم هي الحركة الانبئية مطلقا والمستديرة  
هي الوضعية ولا شك ان التردد بينهما غير محتمل ان يكون  
الحركة الحافظة للزمان حركة كسبة او كيفية والملازم بكلامها بعد  
ان يحمل الحركة المستقيمة على ايقع على الخط المستقيم ويصير حينئذ  
مجال المناقشة في الحصر ونشم لا جائز ان تكون مستقيمة لانها  
اي موضع المناقشة آه ١٢٥ سن السابق ١٢٥

والا لزم ان يقع الان ان في البرية طاني  
لا تصف بها الا لا يكون ولا ينفذ ولا يقبل الاخر مستوية  
على القضاة سلكه قولا في طلب ان ان انك  
المستفاد من ان حصر الحركة المستقيمة المستديرة  
لا يكون مستديرة لانها لا يكون ولا ينفذ ولا يقبل الاخر مستوية  
على القضاة سلكه قولا في طلب ان ان انك  
المستفاد من ان حصر الحركة المستقيمة المستديرة

ان الحركة المستقيمة في عرفهم هي الحركة الانبئية مطلقا والمستديرة  
هي الوضعية ولا شك ان التردد بينهما غير محتمل ان يكون  
الحركة الحافظة للزمان حركة كسبة او كيفية والملازم بكلامها بعد  
ان يحمل الحركة المستقيمة على ايقع على الخط المستقيم ويصير حينئذ  
مجال المناقشة في الحصر ونشم لا جائز ان تكون مستقيمة لانها  
اي موضع المناقشة آه ١٢٥ سن السابق ١٢٥

دوام  
حركة الفلك  
مستقيمة

دوام حركة الفلك مستقيمة  
ان الحركة المستقيمة في عرفهم هي الحركة الانبئية مطلقا والمستديرة  
هي الوضعية ولا شك ان التردد بينهما غير محتمل ان يكون  
الحركة الحافظة للزمان حركة كسبة او كيفية والملازم بكلامها بعد  
ان يحمل الحركة المستقيمة على ايقع على الخط المستقيم ويصير حينئذ  
مجال المناقشة في الحصر ونشم لا جائز ان تكون مستقيمة لانها  
اي موضع المناقشة آه ١٢٥ سن السابق ١٢٥



الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

حال الوصول فلو لم يكن موجود حال الوصول لاستحال ان يفعل

الوصول قيل عليه لا تسليمان لليل فاصل الوصول حتى يلزم وجود

حال الوصول بل هو موجب للوصول كما لمحركه فلا يجب بقائه

مع المعلول وكل ما كان الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه

ميل يقتضيه كونه غير موصل يعني الملا وصول لاستحالة اجتماع الميلى

المتباينين المتباينين في الجهة او هو عليه الا عام باننا لا نسلم

في ذلك الحال

الوصول في امره فاعلى الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

حال الوصول فلو لم يكن موجود حال الوصول لاستحال ان يفعل

الوصول قيل عليه لا تسليمان لليل فاصل الوصول حتى يلزم وجود

حال الوصول بل هو موجب للوصول كما لمحركه فلا يجب بقائه

مع المعلول وكل ما كان الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه

ميل يقتضيه كونه غير موصل يعني الملا وصول لاستحالة اجتماع الميلى

المتباينين المتباينين في الجهة او هو عليه الا عام باننا لا نسلم

في ذلك الحال

الوصول في امره فاعلى الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الموصل الى ذلك الطرفين موجب حال الوصول لانه يفعل لا يصل

حال الوصول فلو لم يكن موجود حال الوصول لاستحال ان يفعل

الوصول قيل عليه لا تسليمان لليل فاصل الوصول حتى يلزم وجود

حال الوصول بل هو موجب للوصول كما لمحركه فلا يجب بقائه

مع المعلول وكل ما كان الميل الموصل موجودا لم يحدث فيه

ميل يقتضيه كونه غير موصل يعني الملا وصول لاستحالة اجتماع الميلى

المتباينين المتباينين في الجهة او هو عليه الا عام باننا لا نسلم

في ذلك الحال

الوصول في امره فاعلى الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

دوام  
حركة الغلك  
مستند كذا

الوصول موجودا حال الوصول لا يستلزم ان يكون

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

الاستحالة المذكورة أقول كلامه مبني على ان الميل ميل الى

وعلهم ارادوا بالميل ههنا نفس الميل فانه قد يطلق عليها

ايضا ولا شبهة حيث في تلك الاستحالة قال الشيخ لا تصغر الى

قول من يقول ان للميلين شجتهان فكيف يمكن ان يكون فيهما بالفعل

ملافة الى جهة وفيه بالفعل التنحي عنها ولا تظن ان الحجز المرمي الى

فوق فيه ميل الى السفلى البتة بل فيه ميلا من شأنه ان يجرد

ذلك الميل اذا زال العائق فالحال لذ فيه ميل الى الوصول غير المحال

الذي فيه ميل الى الوصول وكل واحد من الميلين بصفتي

الايسال وانزاله الوصول اني اي حادث في اب

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى

قوله ارمادوت آت اول بوضع هذا التفسير في التفسير الاول ان شاء الله تعالى



لأن الوصول وكونه غير موصول إلى أن حال الوصول أي

ما أحدث هو فيه لو كان زمانا وانقسم فحين ما يكون مجسم

في أحد طرفيه لم يكن وأصلاً إلى المنتهى هذا خلف قيل

فيه نظرا لانه ان اراد انه لم يكن واصلا وصولا تاما فلا محذور

فيه وان اراد وصوله في الجملة فممنوع وقد يقال المحذوف

دوام  
حركة الفلك

بل قولہ لان  
آہ قبل الاستلال علی آئینہ  
اسیل بآئینہ الوصول و زوال الوصول  
ان الوصول آئینے فان الوصول آئینے جدا حصول زوال  
و کفایت بکون آئینہ کذا زوال آئینہ حصول شافی ہوا و چون شج  
با الوصول و زوال الوصول آئینہ جدا حصول شافی ہوا و چون شج  
آہ زوال الوصول آئینہ کفایت بکون آئینہ کذا زوال آئینہ حصول شافی ہوا و چون شج  
آہ زوال الوصول آئینہ کفایت بکون آئینہ کذا زوال آئینہ حصول شافی ہوا و چون شج

[illegible][illegible][illegible]

عن النعمان بن عبد الله عن  
عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم

لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحال في جميع ما ذكرنا وإذا كان كل واحد  
منهما أي من الميسلين أنيا وجب أن يكون بين الاثنين فأن لا يتحرك  
فيه الجسم ولا لزم تعاقب الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء  
لا يتجزئ على ذاتها ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ  
لا تطبقها إلى المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان فكذا خلق هذا  
يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا نه  
لوتحرك فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول  
في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه  
إذا تحرك عنه فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول  
في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه  
ان المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد  
كونه واصلا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومبائنا له في  
الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلا

الآن لا يمكن أن يكون الزمان مركبا من اجزاء لا يتجزئ على ذاتها ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ لا تطبقها إلى المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان فكذا خلق هذا يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا نه لوتحرك فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه إذا تحرك عنه فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه ان المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد كونه واصلا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومبائنا له في الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلا

دوام حركة الفلك

دوام حركة الفلك مستند على ما تقدم ذكره من أن الزمان لا يتجزئ على ذاتها ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ لا تطبقها إلى المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان فكذا خلق هذا يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا نه لوتحرك فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه إذا تحرك عنه فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه ان المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد كونه واصلا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومبائنا له في الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلا

فإن كان الزمان مركبا من اجزاء لا يتجزئ على ذاتها ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ لا تطبقها إلى المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان فكذا خلق هذا يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا نه لوتحرك فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه إذا تحرك عنه فاما في ذلك الطريق المذكور فيلزم أن يكون للجسم وصول في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه ان المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد كونه واصلا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومبائنا له في الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلا

المشهور في زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

اليه ومباينها معا فوجب تغايرها بالذات واستحالة تباينها  
بلا تداخل زمان بينهما لا يستلزمه القول بالجزء وذلك الزمان

زمان السكون اذ لا حركة هناك الا في ذلك الحد ولا عنه وهذه  
الحجة بعينها قائمة في الحد والمفردة في المسافة المتصلة

التي تقطعها حركة واحدة وقد بطلها الشيخ الرئيس في المشغلة بان  
المفارقة والمباينة هي حركة الرجوع فهناك ان كان يقع فيه ابتداء

الرجوع والمباينة وان يصدق فيه على التحرك انه مفارقة مباين  
لذلك الحد الذي هو المنتهى فان عنوان المباينة طوط زمان

المباينة فختار ان ذلك الان هو بعينه ان الوصول بان يكون  
مشتركا بين زمانين والحركتين وان عنوانه ان يصدق فيه على

المتحرك انه مباين لاجل مختارانه مغاير لان الوصول وان كان بين  
الانين زمانا لكن ليس ذلك الزمان بزمان السكون بل هو

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

دوام  
الحركة للفلك

مستعجلة

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...

التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...  
التي هي من زمانه...



زمان الحركة وهو بعض حركة الجسم ثم انه اذا ما الحجة باعتبارها

الميل التوصل والميل الموجب للحركة المفارقة وحكم

بأن اجتمعوا في أبي واحد محال لأنه يستحيل أن يجتمع في حريم

الايصال الى حد والتفقي عنه فوجب ان يكون كل منهما في

ان مغفلا ان اُخرفيه فيما زمان السكون كما مر اقول قد ظهر

مما ذكرنا ان العدول عن الحجة المشهورة مع الذهاب الى

ان الاوصول اني كما فعله المصنف بعدك جلد فعملون

الحركة الحافظة للنواز ليست مستقيمة وتكون مستديرة

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

قوله في بعض النسخ قوله في بعض النسخ قوله في بعض النسخ

[illegible]

فی زمان قیامت  
ایوان آرزوهای  
جانی را از دست  
میرد

نمان یک شایسته  
فغان در پی  
خداوند است  
در این دنیا

بوی گلستان  
در این دنیا  
در این دنیا  
در این دنیا

پہلی سہ ماہی کے دوران ۱۷ ستمبر ۱۹۷۱ء کو پاکستان نے بھارت کے خلاف جنگ کا اعلان کیا۔ اس وقت پاکستان کی فوجیں بھارت کی فوجوں کے خلاف لڑ رہی تھیں۔

۴. جلالی، علی. (۱۳۸۵). *تأثیرات فرهنگی و اجتماعی بر سبک زندگی*. تهران: انتشارات دانشگاه تهران.

[illegible]

الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون  
الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون

وهذه الحركة غير منقطعة ولا لزوم انقطاع الزمان فلا بد من  
وجود حركة مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة يحتمل اللزوم

الحركة الفلكية فإذا ن يكون الفلك أبيض وأحد من الأفلاك و  
هو الفلك الأعظم على رأيهم يتحرك على الاستدارة دائماً

وهو المطلوب أقول فيه محتمل لا محتمل أن يكون لبعض الكواكب  
حركة مستديرة على نفسه مستمرة أبداً أو يكون الزمان

محفوظاً بها هداية يرتفع بها شبهة تمسك بها بعض الحكماء  
على أنه لا يجب تخلل السكون بين الحركتين قالوا لو وجب ذلك

فأذا فرض أنه لم يثبت حجة إلى فوق وتلاقت في الجحجج لا ساقطاً  
فحيث يماش سطحاً سطحاً وترجع حينئذ إلى الحالة فيجوز

توسط سكون بين حركتهما الصاعدة والهابطة و  
ذلك يوجب سكون الجبل واللازم مباطل أذكر كل

الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون  
الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون

الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون  
الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون

الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون  
الزمن مال في الزمان  
فإنه لا يمكن أن يكون

عاقِلٌ يَعْلَمُ أَنَّ الْجَبَلَ لَا يَقِفُ فِي الْحَقِّ بِمَصَادِمِهِ الْحَبِثُ خَفَا حَابُ

بأن الحبة الرمية الى فوق عند زول الجبل تنهى حركتها الى

السكون لا يقطع الحركة الصاعدة في ان الملاقة وجهه العاطية

فيه اذا حركته لا توجب الا في الزمان ولكنه غير مانع عن حركتنا الجبلي

لأن سكوتهم أنى ولا يستريح زما فافهم وان حصل فيهما البيلال كنهم

ليس في اثنين متغيرين ليكون ما بينهما إذا كان السكون بل هما مجتمعان

فإن المداقة تعد متناهية الذاتية أحدها وهو المبدأ العاقد

[illegible]

الفرقة الغفيرة محمدية. والفرقة الغفيرة محمدية.

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

وہو فی الزمان ۱۳  
علاء الدین  
العدد ۱۳  
۱۳

مجلسه در این روز و در حواله اجل بیست و نه سال

دوم  
حركة الفلك  
مستديف

[illegible][illegible]

فما من  
بالذات لا ايمان  
من الحق اليان  
الذي لا يمانا فافهم  
بين انفسكم  
وليس الله  
والله اعلم  
بسن الذناب  
ايضا انه  
انه احقر  
فيما بين

[illegible]

ذلك الزمان ويُنصّرُ بعدَهُ ما نفعُهُ هذا خلاصة ما ذكره بعضهم

[illegible]

سوجیه هذا المقام وافعل فی سبک الدار البانی لیسما فیها فی

المحرك بل بياجوره ويقارن على قاي اس الحركة العرضية والنظم

يقول ان الميل المأبط للعبة ليس من هذا القبيل والفرق بين

در این کتاب که در این کتابخانه است

الميل المصاعلي بحج المرفوعين ووليد بن ابيصان الحجلي المصاعلي

الجبيل بل اذا وصلت ريحها اليها وقفت لم ترحب قبل الوصول الى

الجبيل فذلك الذي ذكرته من تلاقح ما فرض محال ويجوز استلزام

[illegible]

الحمد لله الذي هو فوقنا، جبلي ويا و فوقنا جبلي في البحر

مستحيل بل مستبعد لكن الضرورات الطبيعية تقتض

امور استعد ما العقل كما في الخلاء فصل

[illegible][illegible]

عنه عليه السلام في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى ان كنتم تعلمون

[illegible]

سید عین الدین علی بن ابی طالب (ع) کی ولادت ۱۲ ربیع الثانی ۱۲۰۱ھ بمطابق ۱۸۸۱ء میں ہوئی۔

جان ابیجی ایسکری  
ایسکری ایسکری  
ایسکری ایسکری  
ایسکری ایسکری

وقول في الموضع المذكور  
 البرهان من انما هو من نوعه  
 كونه غير شاف لا سيما انما  
 فان الفروقات الطبيعية بالانواع  
 امور اسكسب بعدة من مثل الانواع  
 ان امتناع انما الذي هو من حيث  
 فروقات طبيعية في بعض من  
 جرمي هو اقل من بعد انما  
 جانب خلاف انما من نوعه  
 يكون انما الذي هو من  
 يكون انما الذي هو من

دوام

حوله أفلاك  
مستدركه

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰

الحكمة الطبيعية ١٦  
المنطقية ١٧  
الرياضية ١٨  
العلمية ١٩  
الاجتماعية ٢٠  
السياسية ٢١  
الاقتصادية ٢٢  
الاجتماعية ٢٣  
السياسية ٢٤  
الاقتصادية ٢٥  
الاجتماعية ٢٦  
السياسية ٢٧  
الاقتصادية ٢٨  
الاجتماعية ٢٩  
السياسية ٣٠  
الاقتصادية ٣١  
الاجتماعية ٣٢  
السياسية ٣٣  
الاقتصادية ٣٤  
الاجتماعية ٣٥  
السياسية ٣٦  
الاقتصادية ٣٧  
الاجتماعية ٣٨  
السياسية ٣٩  
الاقتصادية ٤٠  
الاجتماعية ٤١  
السياسية ٤٢  
الاقتصادية ٤٣  
الاجتماعية ٤٤  
السياسية ٤٥  
الاقتصادية ٤٦  
الاجتماعية ٤٧  
السياسية ٤٨  
الاقتصادية ٤٩  
الاجتماعية ٥٠  
السياسية ٥١  
الاقتصادية ٥٢  
الاجتماعية ٥٣  
السياسية ٥٤  
الاقتصادية ٥٥  
الاجتماعية ٥٦  
السياسية ٥٧  
الاقتصادية ٥٨  
الاجتماعية ٥٩  
السياسية ٦٠  
الاقتصادية ٦١  
الاجتماعية ٦٢  
السياسية ٦٣  
الاقتصادية ٦٤  
الاجتماعية ٦٥  
السياسية ٦٦  
الاقتصادية ٦٧  
الاجتماعية ٦٨  
السياسية ٦٩  
الاقتصادية ٧٠  
الاجتماعية ٧١  
السياسية ٧٢  
الاقتصادية ٧٣  
الاجتماعية ٧٤  
السياسية ٧٥  
الاقتصادية ٧٦  
الاجتماعية ٧٧  
السياسية ٧٨  
الاقتصادية ٧٩  
الاجتماعية ٨٠  
السياسية ٨١  
الاقتصادية ٨٢  
الاجتماعية ٨٣  
السياسية ٨٤  
الاقتصادية ٨٥  
الاجتماعية ٨٦  
السياسية ٨٧  
الاقتصادية ٨٨  
الاجتماعية ٨٩  
السياسية ٩٠  
الاقتصادية ٩١  
الاجتماعية ٩٢  
السياسية ٩٣  
الاقتصادية ٩٤  
الاجتماعية ٩٥  
السياسية ٩٦  
الاقتصادية ٩٧  
الاجتماعية ٩٨  
السياسية ٩٩  
الاقتصادية ١٠٠

بقی ان کا حکم  
فولہ فصل

اسکا کہ میں نے ان کو ملکہ کے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

[illegible]

الحاجب صبيها بالاربع

۱۰ "خوبی یا بدی؟"

مجلس شورای اسلامی  
کتابخانه



فإن الفلك متحرك بالأرادة لأن حركته الذاتية لو لم تكن

ارادية لكانت اما طبعية او قسرية لاجل ان تكون

طبيعية لأن الحركة الطبيعية هربك عن حالة منافية

وطلب الخالة ملائمة وذلك أي كل من الحرب و

الطلب في الحركة المستديرة محال أما أنه لا يمكن أن تكون

هَرِ يَافَ لَانْ كُلْ نَقْطَةُ الْمَنَاسِبِ إِنْ يُقَالُ كُلْ وَضِعْ

يخرج عنها الجسم بالحركة المستديرة فحركته عنها توجه

اليها والهرب عن الشيء بالطبع استحال ان يكون توجهها اليه

فَإِنْ قُلْتَ لَوْ كَانَ تَرْكُ كُلِّ وَضْعٍ فِي الْحَرَكَةِ الْمُسْتَدِيرَةِ

عين التوجه الى ذلك الوضع لاستي ال كون حركة

الفلک أرادیه ایضاً والالکان ذلك الوضع مراداً وغیر مراد

على الكون من دون الله تعالى  
 على الكون من دون الله تعالى  
 على الكون من دون الله تعالى

الطبيب وطلب كتابه على كل من كان له علم في الطب  
عن قاعة خزانة في دار الفنون في سنة ١٢٠٤ هـ  
الدليل لوجوه لا يتوجه ذلك فانه قال ان  
فلا يجوز في الاستدلال على انه قد اورد  
عنه في خبر اخر واذا كان كذلك  
يقصد كل واحد من السادة ثم يرب  
الجسم المحرك يستقيمه الطبيعة ايضا  
وعليه يزعم ان يكون كل وضع معلوما  
والدين المشهور بان

في حالة واحدة قلت يجوز ذلك من جهتين فان مبدأ

الحركة اذا كان له شعور كان مختلف اغراضه بخلاف ما اذا

كان عديم الشعور اذ لا يتصور هنا اختلاف الجهات والاغراض

وهنا بحث لاننا نسلط ان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك

الوضع بل الى مثله ضرورة انعدام ذلك الوضع وامتناع احاد

المعدوم واما انها ليست طالبة بل طلبا لحالة ملائمة

فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته المستديرة

فحركته اليه هربه عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال

ان يكون هربا عنه ولان الطبيعة اذا وصلت الجسم

ولم تلت له عاصم

وكان مستحيلا ان يكون الوضع

فان مستحيلا ان يكون الوضع

فان مستحيلا ان يكون الوضع

الوجه الثاني ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك  
الوجه الثالث ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك  
الوجه الرابع ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك

حركة  
الفلك  
الاجنية  
في قوله تعالى ان الفلك  
الوجه الخامس ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك  
الوجه السادس ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك

في قوله تعالى ان الفلك  
الوجه السابع ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك  
الوجه الثامن ان المستند الى الفلك  
في قوله تعالى ان الفلك

الى حالة الملائمة لا يدل على القطع بالحركة بالفعل بل على ذلك التقدير فلا ياتي في دواهما الجواز ان لا يصل اليه الا بعد ١٢ الف الف



اقول ان القوة لا تقوى على ان تكون حركتها مستديرة طبيعية ان لا يكون له ميل  
طباعي مخالف لهذه الحركة فصل في ان القوة الحركية للفلك يجب  
ان تكون مجردة عن المادة لان القوة الحركية للفلك تقوى على افعال الى  
دورات غير متناهية بحسب العلق ولا شيء من القوى الجسمانية المتناهية  
الحالة في الجسم البسيط المنقسم بانقسامه كذلك فالحركة  
تجرّد  
حركة الفلك عن  
المادة  
ان القوة لا تقوى على ان تكون حركتها مستديرة طبيعية ان لا يكون له ميل  
طباعي مخالف لهذه الحركة فصل في ان القوة الحركية للفلك يجب  
ان تكون مجردة عن المادة لان القوة الحركية للفلك تقوى على افعال الى  
دورات غير متناهية بحسب العلق ولا شيء من القوى الجسمانية المتناهية  
الحالة في الجسم البسيط المنقسم بانقسامه كذلك فالحركة

الحركة المطلوبة في ثبات المدة في فاعل ١٢ مولوي محمد عيسى القضاة سلم



لا يكون من القوة قوة كونه كونه  
الكل في الحقيقة كونه كونه كونه  
الكل في الحقيقة كونه كونه كونه  
الكل في الحقيقة كونه كونه كونه

للفلک ليست قوی جماعیة وإنما قلنا ان القوی الجماعیة المذكورة  
ان قوی نفسیة كونه كونه كونه

لا تقوی علی تحریکات غیر متناهیه لان کل قوی جماعیة  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ذكرنا هاهنا قیلة تجزئ الجسم للتجزئ الى اجزاء كل منها  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

قوی و اجزاء ای كل جزء منها بالنسبة الى جزء الجسم  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

یقوی علی شیء نسبتیة الى اثر كل القوی بالنسبة الى كل  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

الجسم كنسبة جزء الجسم الى كلاً و الجملة تقوی علی مجموع تلك الاشياء  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه

مجموع  
مجموع  
مجموع

ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه  
ان القوی جماعیة كونه كونه كونه





[illegible][illegible]

الاصحاب

من انه يريد عليه ما لا يندفع عنه وهو ان الاتساق حينئذ لا  
يوجد في اجزاء الحركة اقول يمكن دفعه بان المطلوب موقوف  
على اتساق الحركة في نفسها وهو حاصل ولا ينافيه عدم اتساقها  
باعتبار العدم العارض لاجزائها المفروضة وقد يقال يمكن ان  
يكون المراد باتساق النظام عدم الانقطاع ويعني بالزيادة على  
غير المتناهي العدم لانقطاع الزيادة عليه في جهة عدم  
تناهيه وذلك لانهم فيما نحن فيه لفرض وقوع التحريك من مبدأ  
واحد ويكون هذا القيد احترازا عن الزيادة على غير المتناهي في  
جهة التناهي فانها غير مستحيلة بل واقعة تسلسلتين من الحركة  
الغير المتناهية مبتدأتين من مبدئين مختلفين احدهما من يوم  
والاخرى من يوم آخر قبل ذلك اليوم او بعدة ولا دليل على هذا ان  
المصنف لم يذكر قيد كون الزيادة في جهة عدم التناهي لا بد من ذكره

[illegible]



لما ذكرنا ان الزيادة بدونه خير مستحبة واما الاشياء بمعنى الاتصال

وان كان واجبا للذوا ايضا العدة الاستحالة القيد في الان المصنف في تراجم

ذكره لظهوره في الحركة أقول زيادة غير متناه على غير متناه انما يستحيل

اذا كانا امتداً ٢٣ وهدوا واحداً فان لم يكنا امتداً دين كاعد الشهي

والله اعلم بالصواب

الحسين بن علي بن الحسين

الموسم النبوي في تاريخه

الحق الزيادة التي استحقها القوادع والنجوة

المعاوية بن ابي سفيان بن حرب بن امية بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان

يجوز ان يعلم التفاوت في الاجار والحدود حرمين في السر والعلانية

فعلوا ان جزاء يعقوب على جملة متناهيين وجزاء الاحمسة تانجور  
من القوة كلها ١٢

يقوى على غير المتاهي لان انضمام المتاهي الى المتاهي بقرات متناهية

محرقة الفلك عن  
المادة

[illegible]





[illegible]





السبيل الى الاول لان التصور الكلي نسبته الى جميع الجزئيات على السواء

فلا يقع منه بعض الحركات الجزئية دون بعض والا لزم الترجيح بلا مرجح فهذا التحريك الجزئية الارادية له تصور كجزئية قبل او

المعتبر في صدور الفعل الجزئي التصور الجزئي لزم الابد ولا تصور من حيث انه عين من وقوع الشراكة يتوقف على وجوده لا قبل

حدوث السواد المعين مثلا لا تصور الاسودا معينا في هذا المحل في هذا الوقت على هذا الشرط والمقيّد بهذه القيود و

ان كانت الوفا لا يكون الا كليا واما نقض هذا السواد من حيث تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا

بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

الكل والارادة الكلية من تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

الكل والارادة الكلية من تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

وجوده في وقت وجوده  
فلا يقع منه بعض الحركات الجزئية دون بعض والا لزم الترجيح بلا مرجح فهذا التحريك الجزئية الارادية له تصور كجزئية قبل او  
المعتبر في صدور الفعل الجزئي التصور الجزئي لزم الابد ولا تصور من حيث انه عين من وقوع الشراكة يتوقف على وجوده لا قبل  
حدوث السواد المعين مثلا لا تصور الاسودا معينا في هذا المحل في هذا الوقت على هذا الشرط والمقيّد بهذه القيود و  
ان كانت الوفا لا يكون الا كليا واما نقض هذا السواد من حيث تشخصه المانع عن فرض الاشتراك فلا يحصل الا  
بعد وجوده فلو توقف وجوده على مثل هذا التصور كان دورا

واجيب عنه بان ادراك الجزئي قبل وجوده موقوف على حصوله  
 الجيب الطوسي ١٢ اى التصور الجزئي ١٢

في الخيال لا على حصوله في الخارج وحصوله في الخارج هو الذي يقف  
 على تحصيل الفاعل لياحه المتوقف على ادراكه فانه كما يكون حصوله  
 اى على ايجاد الفاعل ١٢٥١

الجزئي في الخارج مبدء حصوله في الخيال فقد يكون حصوله في  
 الخيال ايضا مبدء حصوله في الخارج ولا يلزم الدور كل ايه تصور  
 جزئي فهو جسماني هذا لا يصح على اطلاقه اذ الدليل مخصوص

بالجزئيات الجسمانية وقد صرحوا بان الجزئيات المجردة تنقسم في النقص

قوله واجيب آه  
 حاصل الجواب بان تصور  
 الجزئي من حيث هو ليس هو الوجود في الخارج بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 لكن ذلك الوجود مطلقا لا يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 فان الموقوف على التصور الجزئي بل يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 يتوقف على مطلق الوجود في الخارج والموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 فقط فاختلف التصور الجزئي الموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 بل يتناول كل التصور الجزئي الموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 اذ هو الوجود في الخارج اذ لا يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 فاصل ان قوله في التصور

لازم الدور كما لا يخفى وما استدلل عليه من قوله لا  
 قبل حدوثه آه باطل اذ لا بد من الجزئي من عدم وجوده  
 في الخارج ولذا لا بد من الجزئي من عدم وجوده  
 اقتضاة سلبه قوله فانه آه هذا جواب سؤال مقصود  
 اذ لا يلزم قوله لا على حصوله في الخارج اذ حصوله في الخارج  
 سلبا فكذا يكون الخيال فالمدرك لازم كماله وحجابه في الخارج  
 لكونه مبدء حصوله في الخيال وهو لا يكون حصوله في الخارج  
 قوله فانه آه جواب سؤال  
 كما في قوله

قوله واجيب آه  
 حاصل الجواب بان تصور  
 الجزئي من حيث هو ليس هو الوجود في الخارج بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 لكن ذلك الوجود مطلقا لا يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 فان الموقوف على التصور الجزئي بل يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 يتوقف على مطلق الوجود في الخارج والموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 فقط فاختلف التصور الجزئي الموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 بل يتناول كل التصور الجزئي الموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 اذ هو الوجود في الخارج اذ لا يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 فاصل ان قوله في التصور

لازم الدور كما لا يخفى وما استدلل عليه من قوله لا  
 قبل حدوثه آه باطل اذ لا بد من الجزئي من عدم وجوده  
 في الخارج ولذا لا بد من الجزئي من عدم وجوده  
 اقتضاة سلبه قوله فانه آه هذا جواب سؤال مقصود  
 اذ لا يلزم قوله لا على حصوله في الخارج اذ حصوله في الخارج  
 سلبا فكذا يكون الخيال فالمدرك لازم كماله وحجابه في الخارج  
 لكونه مبدء حصوله في الخيال وهو لا يكون حصوله في الخارج  
 قوله فانه آه جواب سؤال  
 كما في قوله

قوله واجيب آه  
 حاصل الجواب بان تصور  
 الجزئي من حيث هو ليس هو الوجود في الخارج بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 لكن ذلك الوجود مطلقا لا يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 فان الموقوف على التصور الجزئي بل يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 يتوقف على مطلق الوجود في الخارج والموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 فقط فاختلف التصور الجزئي الموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 بل يتناول كل التصور الجزئي الموقوف على مطلق الوجود في الخارج  
 اذ هو الوجود في الخارج اذ لا يتوقف على مطلق الوجود في الخارج  
 فاصل ان قوله في التصور

لازم الدور كما لا يخفى وما استدلل عليه من قوله لا  
 قبل حدوثه آه باطل اذ لا بد من الجزئي من عدم وجوده  
 في الخارج ولذا لا بد من الجزئي من عدم وجوده  
 اقتضاة سلبه قوله فانه آه هذا جواب سؤال مقصود  
 اذ لا يلزم قوله لا على حصوله في الخارج اذ حصوله في الخارج  
 سلبا فكذا يكون الخيال فالمدرك لازم كماله وحجابه في الخارج  
 لكونه مبدء حصوله في الخيال وهو لا يكون حصوله في الخارج  
 قوله فانه آه جواب سؤال  
 كما في قوله





مجموع من القضاة سلمه  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

لأنه كما في صورتين من نوع واحد والسبيل الى الثاني لأن الصور  
الاولى من الصور الاولى والثانية

المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خفي من خارج فتعين القسم

الثالث فتكون الصور الكبيرة منها متممة في محل من المدل فيها  
سواء كانت

فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدل الى ثلاثة في الوضع وما ههنا شانه  
في الاشارة السابعة

فهي جسماني قبل قد ثبت بالبرهان ان القوة الجسمانية لا تقوم على التحريك  
في الجسم

الغير المتناهية والنفس المنطبعة للفلك في جسمانية فكيف صدرت  
على انهم في هذا الفصل

عن هذه التحريك الغير المتناهية وهل هذا الناقص صحيح وجب عنه  
في هذا الفصل

او بالغير المتناهية لا يمكن ان يكون  
انما هو متناهيا بالادراك  
فان قيل لا يجوز ان يكون  
فان قيل لا يجوز ان يكون  
فان قيل لا يجوز ان يكون

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

عن ان الصورة من حيث ان  
تختلف الصورة والكبرين  
ان يكون الوجود الادراك  
انما هي الصورة والكبرين  
انما هي الصورة والكبرين  
انما هي الصورة والكبرين

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون



الفصل الثالث في العنصر ثانياً هو شغل على ستة فصول

فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه

التي هي البسائط العنصرية هي أربعة استقراء العنصر لأمه

والتي هي البسائط العنصرية هي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه...

فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه...

البسائط العنصرية

فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه...

فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه... فصل في البسائط العنصرية وهي أربعة استقراء العنصر لأمه...





[illegible]

[illegible]

الرُّطْبُ هُوَ الْهَوَاءُ وَالْعَصْرُ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْمَلْفَةِ الْعَرَبِيَّةِ كَمَا الْأُسْطَقْسُ فِي  
 اللُّغَةِ الْيُونَانِيَّةِ وَهَذِهِ الْأَرْبَعَةُ مِمَّنْ حَيْثُ أَنَهَا تَتَرَكَّبُ مِنْهَا الْمُرَكَّبَاتُ  
 أُسْطَقْسَاتٌ وَمِمَّنْ حَيْثُ أَنَهَا تَحْتَلُّ بِهَا الْمُرَكَّبَاتُ تُسَمَّى عُنَاوَرُومُنْ  
 حَيْثُ أَنَهَا تَحْصُلُ بِتَضَادِّهَا عَالَمُ الْكُونِ وَالْفَسَادِ تُسَمَّى أَيْكَاوُومُنْ  
 حَيْثُ أَنَهَا يَنْقَلِبُ كُلُّ مِمَّا فِي الْأَخْرِ تَسْمِيَةِ أَصُولِ الْكُونِ وَالْفَسَادِ

والاصل  
العلیہ فیكون توقف علیہ  
من الشیء الذی یؤمن التوقیف علی  
مبدأ اعتبار ان المبدأ تغل لیس  
عنا صلاص الان الحضر والاصل فی الوجود  
العینی والاصل فی الحضر والاصل فی الوجود  
انما لیس بکرمیکما حصل البرکیات  
نفسه اذ لا لان ان الوجود ذی وجود  
لیس بکرمیکما حصل البرکیات  
انقلاب کل سنابل الاخری من اصل  
ن الاصل یعنی الیه الکلشی تشدد  
النمل ۱۱ مولوی محمد عین الحق صاحب  
اشراج ازنیانی دلائل نبیل علی  
ان هذا حق الف لام ح

التوفیق  
کل شیء من حسب  
موتیان اولاً و ثانیاً  
بالحقیقة اولاً و ثانیاً  
اثنان منهن  
الصورة التوفیق  
لا فشرکاء فی توفیقها  
التوفیق من کل  
نما باللیل  
جواز الامر  
والشأ فی  
کیذب فی  
فانتامل علی  
ان کل واضحا  
البیوعون

الطبعة العنصرية

[illegible][illegible]

[illegible]

اي النوعية والاشغال كل واحد منها بالطبع جازا اخر المناسب  
 والكل اذ لا يترافق الكل عند علم تعلم الكل والتالي باطل  
 من اقل واحد من اربعة مع حيز غير واحد مثله وكل واحد  
 منها قابل للكون والفساد الصور الخمسة الا انقلابا بين عشرتها  
 من مقايسة كل من الاربعة مع الثلاثة الباقية فثبت منها الا واسطة

[illegible][illegible][illegible]

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر  
فما هو انقلاب الارض من حال الى حال اخر  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

فيما هو انقلاب الارض من حال الى حال اخر  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

ماء وبالعكس الماء هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس النار هواء  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

المصنف ليس بها واما الستة الباقية فبعضها لا يحصل الا بواسطة  
بعضها لا يحصل الا بواسطة

واحدة يعني انقلاب الارض هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس النار هواء  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

بعضها لا يحصل الا بواسطة يعني انقلاب الارض نار وبالعكس النار هواء  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

هنا ما اشتهر به من قول الشيخ ان الصاعقة تتولد من اجسامها  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

فارتفعت السخونة وصارت لاستيلاء البرودة من جوفها متكايفة  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

فلو صحت ما ذكره لكانت اجزاء النار منقلبة الى اجزاء ارضية  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

صلبة بلا واسطة وايضا قد صرح بان النار القوية تحيل  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

من الماء الى نار وبالعكس النار هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس النار هواء  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الاجسام من حال الى حال اخر  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر  
اي الكواكب من حال الى حال اخر

الانقلاب هو انتقال من حال الى حال اخر  
اي الكواكب من حال الى حال اخر



وإنما هو ولدان من شخصين من بني  
من القلاب بعض الناس من بني  
بأنه لا نزل من بني القلاب  
وإنما هو ولدان من شخصين من بني  
من القلاب بعض الناس من بني  
بأنه لا نزل من بني القلاب

[illegible]











[illegible]

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب هو التاريخ الذي ذكره المؤلف في كتابه المذكور وهو التاريخ الذي ذكره المؤلف في كتابه المذكور

في المركب وفعل بعض باقي بعض بقواها اي كفايتها المتضادة قيل  
 المراد بتضاد الكيفيات ههنا هو التخالف مطلقا لا التضايف الحقيقة  
 المصطلح الذي يكون بين الشيئين في غاية الخلاف ولا يمكن  
 الكلام متناولا للامر الثاني كمراسم الذي حصل من مزاج  
 المزيج والكبريت لان مزاج الزئبق ليس في غاية البعد  
 في المركب وفعل بعض باقي بعض بقواها اي كفايتها المتضادة قيل  
 المراد بتضاد الكيفيات ههنا هو التخالف مطلقا لا التضايف الحقيقة  
 المصطلح الذي يكون بين الشيئين في غاية الخلاف ولا يمكن  
 الكلام متناولا للامر الثاني كمراسم الذي حصل من مزاج  
 المزيج والكبريت لان مزاج الزئبق ليس في غاية البعد

فانما قيل انهم العصوره النوعية فيه كما مر في محو اشتباها ذلك قالوا انها لفعل اول في مادتها التي حلت هي فيما ثم في مادة ما يجاورها فاعصوره التاريخيه فتد السخن ما دما ثم مادة

[illegible]

عن مزاج الكبريت تشابجهما وقد ذكرنا ذلك بأنه لا حاجة الى حمل الكلام  
في هذا الموضع من كلامه في قوله تعالى

على خلاف المصطلح فان المركبات بعضها حار وبعضها بارد وبعضها رطب وبعضها يابس فكما ان بين السواد والبياض على الاطلاق

تضاداً وغاية الخلاف كذلك بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبس  
وكسر كل واحد منها أسوة كيفية الآخر الظاهر أن مذهبهم ما ذهب  
إليه من أن الحرارة والبرودة والرطوبة واليبس

اليه بعض محققين من ان الفاعل المكسر هو نفس اللفظية والمنفعل  
 المنكسر هو سورة الكافية لا نفسها فان الحوارة مثلا انكسر سورة البرقة  
 والبرودة تنكسر سورة الحوارة وانكسر سورة البرودة لا يحل ان  
 اللفظية المنكسرة هي سورة الكافية لان نفسها فان الحوارة مثلا انكسر سورة البرقة  
 والبرودة تنكسر سورة الحوارة وانكسر سورة البرودة لا يحل ان

بحث المناجح  
 اللفظية المنكسرة هي سورة الكافية لان نفسها فان الحوارة مثلا انكسر سورة البرقة  
 والبرودة تنكسر سورة الحوارة وانكسر سورة البرودة لا يحل ان

[illegible][illegible][illegible]



اذ القوتج بالمال والشهد يد البرديكيسر سورة برودته وكد الماكتنيس  
 سورة الحراة لا يلزم ان يكون بسورة البرودته بل قد يحصل من غير ذلك

اذ الماء القليل البرد الماء المتزجج بالماء الشديد الحار كبر سورة  
حاراتها فتصل كيفية متوسطة توسط ما بين الكيفية المتضا

بجيت يستنح بالقياس الى المرودة ويستدرك بالقياس الى المحارقة  
وكذا الحال في الرطوبة واليبوسة متشابهة في جميع اجزائه يعني يكون

الحاصل من تلك الكيفية في كل جزء من اجزاء المركب كمالا الحاصل في  
جزء اخر ايساويه في الحقيقة النوعية من غير تفاوت الابل هو المخرج

[illegible]

بعض أفراد كل كنفية يكون له من القوة ١١ شخلاً زيادة  
والذين يبيعون في كل كنفية يكون لهم من القوة ١١ شخلاً زيادة  
بعض أفراد كل كنفية يكون له من القوة ١١ شخلاً زيادة  
والذين يبيعون في كل كنفية يكون لهم من القوة ١١ شخلاً زيادة

[illegible]

وانما انشا ان  
 ابيحسان سمايا با  
 بان زلزل الخ  
 اعفاه الحارة والباردة والروية  
 او الشرج ليس هو ان حرمه القلب  
 وكذا رودة الدم في راسه الى الاربع  
 على صما كانت من الريح فيها نسبة  
 من قوله الفوف والمخاض وهو يصل  
 الى الحار والباردة القلب او العتمة  
 من رودة الدم في راسه الى الاربع  
 سنالكيفية

کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا

و هو حاصل ان تلك الكيفيات اذا كانت  
 تلك الازداتسا وهي في النوع الواحد  
 لا كان كل جزء من جزئ المركب متماثا  
 بالحقبة والموثوق بالآخر تكون الكيفيات  
 بالحقبة غير الكيفيات بالحقبة بالحقبة  
 من حد لا يخرج كقوله اي ايضا و يراه  
 انما يريد ان ينفسر الى ان هو ليس  
 بالجزء من جزئ بل بالحقبة في حقها  
 بالجزء من ان اللاحق المتشابه في جميع  
 جزئ فانه وقع في الاختلاف للانسان  
 وهو والذئب في الاختلاف والاختلاف  
 هو والذئب في الاختلاف والاختلاف  
 هو والذئب في الاختلاف والاختلاف

المزاج

الانسان وتساوى فيما  
الخلق والماخ والظلم والظلم  
فيما بالجل في ذلك طار ١١ امو لم ي  
في قول لا بالجل واسي بان اموي  
التي في بعض الحزن والفر  
التي في بعض الحزن والفر  
في بعض الحزن والفر  
بعضنا انصف ومنه ان كان  
بعضنا انصف ومنه ان كان  
واضعف لم يكن مسا واني  
كل ان لا ازا او في شرف  
كل ان لا ازا او في شرف  
كل ان لا ازا او في شرف  
كل ان لا ازا او في شرف

الى الكنفية  
لا فزاجا واكنفيا الغيرة  
التي تزداد كنفية بسبب كثرة  
المشايخ والاعوان

و على ذلك قوله بل لا يلقى ما يشتهيه الناس بل توفيقنا الى ما كنا نستبينه من هذه الكيفية التي سطت تحتها اسم الكرم في حيز السبب المعتبر الحكم والحد









بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]





[illegible]





مقداره بدون انضمام جميع احواليه وان دفاعه من جهة الى الاخر

فيلدفع الهواء ما يحاويه وذلك الجوار ايضا ليدفع ما يحاويه فيتموج

الهواء وتضعف تلك المدا لفة شيئا فشيئا الى غاية ما فتفتت وقد

يحدث ايضا من تكاثف الهواء لانه اذا صغر حجمه يتكثف الهواء

المجاور له الى جهة ضرورة امتناع الخلط وقد تكون سبب ببرد

الدخان المتصاعد الى الطبقة الزهرية وانه من الرياح ما يكون

شعلا ما اى متكتفا كيفية شتى فحقا قد يرى فيه حرارة

شعل النيران لا حترقه في نفسه بالاشعة قليل

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

قوله من انشورى في فمك من الهواء الى اذنك

الروح والبرق

باعتلاجه ببقية مادة الشهب ولم يره بالارض الحارة جدا وقد تجد

فيضط تلك الاجزاء بينهما رقعة كانها تلتوي على نفسها وهي

والاقوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

بيان قوس قوس

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

قوله وانما قوس قوس فاما تجد من ان تسام صق النير الاكبر

ان قوس في قوسه كقوس في قوسه  
 الا ان قوس في قوسه كقوس في قوسه  
 ان قوس في قوسه كقوس في قوسه  
 ان قوس في قوسه كقوس في قوسه

في الشمس في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة  
 في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة



في اجزاء رشيقة صغيرة صيقلية متقاربة غير  
 متصلة مستديرة اي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 انه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة









من احد الملونين الى اخره على سبيل التدرج فكلما تكرر الالوان الثلاثة متشابهة  
الاجزاء عند الحشوي والاشعة لست احصله واما الهالة فايضا انما تحدث  
من ارتسام ضوء النير في اجزاء رشيعة صغيرة صغيلة متقاربة متصلة  
مستديرة حول النير ويكأنه انه اذا وجد بين الناظر والنير الاجزاء  
المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر من كل منها الى النير ونظري تلك  
الاجزاء فيرى في كل منها ضوء النير دون شكلها سابق وكان مجموعها  
على هيئة دائرة تامة او ناقصة وهي الهالة وتبدل على حد وثا المطر  
لذلك على طوية الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابتان على الصفة المذكورة  
احدهما تحت الاخرى حدثت هناك هالة تحت هالة وتكون تحتانية عظيمة  
لانها اقرب اليها وتزعم بعضهم انه راي سبع هالات معا واعلم ان هالة الشمس  
تسقط الطفاوة بضم الطاء نادرا فيجد لان الشمس تحت السحب الحقيقية وحده  
في لشفاء انه راي حولها كافي الهالة التامة متواترة الهالة الناقصة على اللون

في قوله واما الهالة فايضا انما تحدث  
من ارتسام ضوء النير في اجزاء رشيعة صغيرة صغيلة متقاربة متصلة  
مستديرة حول النير ويكأنه انه اذا وجد بين الناظر والنير الاجزاء  
المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر من كل منها الى النير ونظري تلك  
الاجزاء فيرى في كل منها ضوء النير دون شكلها سابق وكان مجموعها  
على هيئة دائرة تامة او ناقصة وهي الهالة وتبدل على حد وثا المطر  
لذلك على طوية الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابتان على الصفة المذكورة  
احدهما تحت الاخرى حدثت هناك هالة تحت هالة وتكون تحتانية عظيمة  
لانها اقرب اليها وتزعم بعضهم انه راي سبع هالات معا واعلم ان هالة الشمس  
تسقط الطفاوة بضم الطاء نادرا فيجد لان الشمس تحت السحب الحقيقية وحده  
في لشفاء انه راي حولها كافي الهالة التامة متواترة الهالة الناقصة على اللون

في قوله واما الهالة فايضا انما تحدث  
من ارتسام ضوء النير في اجزاء رشيعة صغيرة صغيلة متقاربة متصلة  
مستديرة حول النير ويكأنه انه اذا وجد بين الناظر والنير الاجزاء  
المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر من كل منها الى النير ونظري تلك  
الاجزاء فيرى في كل منها ضوء النير دون شكلها سابق وكان مجموعها  
على هيئة دائرة تامة او ناقصة وهي الهالة وتبدل على حد وثا المطر  
لذلك على طوية الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابتان على الصفة المذكورة  
احدهما تحت الاخرى حدثت هناك هالة تحت هالة وتكون تحتانية عظيمة  
لانها اقرب اليها وتزعم بعضهم انه راي سبع هالات معا واعلم ان هالة الشمس  
تسقط الطفاوة بضم الطاء نادرا فيجد لان الشمس تحت السحب الحقيقية وحده  
في لشفاء انه راي حولها كافي الهالة التامة متواترة الهالة الناقصة على اللون





فما اذا كان الاشتعال في هذه الصورة  
فما اذا كان الاشتعال في هذه الصورة  
فما اذا كان الاشتعال في هذه الصورة

وان كان الدخان غليظا لا يظفي النار اياها ما وشهو را  
بقدر غلظه ويكون على صور قاذي ذوابة او ذنب  
او سحابة او حيون له قرون وحكي له بعد المسير عليه السلا

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة  
والاشغال في هذه الصورة

الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض

بزمان كثير ظهر في السماء نارا مضطربة في ناحية القطب  
 ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ

الشمالي وبقيت السنة كلها وكانت الظلمة تغطي العالم من تسع  
 ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ

ساعات من النهار الى الليل حتى لم يكن احد يصير شيئا وكان ينزل  
 ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ

من الجوشية المشيرة والرومك وان كان اتصل الدخان بال  
 ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ

يشعل النار فيه نار الى الارض ويسيل الحريق واما الزلزلة وانما  
 ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ

العيون فاعلم ان البحار اذا احتبس في الارض ميل البحر فبغير  
 ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ ١١٠٠ هـ

وقالوا ان الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض

وقالوا ان الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض

الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض

وقالوا ان الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض  
 الشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض والشمس حارة كالأرض

بيكان الزلزلة

اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح  
لغرضه ليقول بها ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠  
الارض اوجبت انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير  
السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوف الارض هو ما يسيل من الثلج ومياه  
الامطار والابحار هاتين ينبتا وتقتصر بقصاها وان استحال الاكوية

ان الثلج اذا ذاب  
لغرضه ليقول بها ١٢٠  
الارض اوجبت انشقاق الارض  
السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوف الارض هو ما يسيل من الثلج ومياه  
الامطار والابحار هاتين ينبتا وتقتصر بقصاها وان استحال الاكوية

اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح  
لغرضه ليقول بها ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠  
الارض اوجبت انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير  
السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوف الارض هو ما يسيل من الثلج ومياه  
الامطار والابحار هاتين ينبتا وتقتصر بقصاها وان استحال الاكوية

الارض اوجبت انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير  
السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوف الارض هو ما يسيل من الثلج ومياه  
الامطار والابحار هاتين ينبتا وتقتصر بقصاها وان استحال الاكوية

سبب انشقاق العيون

اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح  
لغرضه ليقول بها ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠  
الارض اوجبت انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير  
السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوف الارض هو ما يسيل من الثلج ومياه  
الامطار والابحار هاتين ينبتا وتقتصر بقصاها وان استحال الاكوية

اي بالارض فيقلب مياهها مختلطة باجزاء نجاسة فاذا كثر تحرك السطح  
لغرضه ليقول بها ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠ سبب المطر ١٢٠  
الارض اوجبت انشقاق الارض واخرج منها العيون قال ابو البركات والمخير  
السبب في العيون والقنوات ما يخرج من جوف الارض هو ما يسيل من الثلج ومياه  
الامطار والابحار هاتين ينبتا وتقتصر بقصاها وان استحال الاكوية



[illegible]

والأرض في المصنف في الأرض لا مدخل لها في ذلك واحتج بان باطن  
الأرض في المصنف أشد برأ منه في الشتاء فلو كان سبب هذا استلزام  
لو كان يكون العيون والقنوت ومما قال الأرباب في المصنف أزيد في الشتاء  
انقص من أن الأمر بخلاف ذلك على ما كنت عليه التجربة والحو  
ان السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة إلا أنه غير مانع  
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في المصنف  
يدل على أنه لا يجوز أن يكون ذلك هو السبب المتنازع

انحصار السبب في مادة  
 واحتج فيه على ان السبب في  
 السبب ليس سببا مستقلا بان  
 دخل في تكوين التلويح وسبب  
 على انه ليس سببا اصلا في  
 غير مستقل حتى يكون  
 فان من الجائز ان  
 او الاموات المحقرة في الارض  
 بما دون المياه المحقرة في الارض  
 الارض وسواء في الارض  
 بالبر والارض سواء في الارض  
 العيون وغيره انما هي  
 في الارض والارض والارض

سبب انجفار العيون

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام

[illegible][illegible]

لا بد من هذا لا بد من هذا لا بد من هذا  
 لا بد من هذا لا بد من هذا لا بد من هذا  
 لا بد من هذا لا بد من هذا لا بد من هذا

مع علم  
فصل البستان ١٢





عنه الكريمة من ابرز عمواته او ابنا عمه صفار بن صفار الرضبة ١٢ مع بعض النسخ وصيها في قوله ما غفلت الخط الحسن والعدا علم ١٣ مع الزيادة والعون وما كوكى محمد بها ١٤

[illegible][illegible]

وَلَقَدْ قَالَ شَارِحُ التَّلَوِّحَاتِ الْمُرَكَّبِ إِنَّ تَحْقِيقَ كَوْنِهِ ذَاحِشٌ وَإِرَادَةُ فَهُوَ  
الْحَيَوَانُ وَالْإِنْفَانُ تَحْقِيقُ كَوْنِهِ ذَاتُهُ فَهُوَ النَّبَاتُ وَالْأَفْهُوَ الْمَعْدَنُ وَقَدْ  
يُعْتَبَرُكَ لَشُعُورِ النَّبَاتِ وَاخْتِيَارِهِ فِي الْحَرَكَةِ بِمَا شَهِدَ مِيلَانَهُ  
عَنِ سَكَنِتِ الْأَسْقَامَةِ فِي الصُّعُودِ إِذَا كَانَ هُنَاكَ مَا نَعَرَ فَانْهَ قَبْلَ أَنْ  
يَصِلَ إِلَى ذَلِكَ الْمَانِعِ يُعَوِّجُ ثُمَّ إِذَا جَاوَزَهُ جَادَ إِلَى تِلْكَ الْأَسْقَامَةِ  
وَفِي شَجَرَةِ النَّخْلِ وَالْبَقِطَيْنِ أَمَارَاتُ شَهِادَتِكَ بِذَلِكَ وَقَدْ يُقْتَضَى  
أَيْضًا لَأَعْتِدَاءِ الْمَعْدَنِ بِمَا ظَهَرَ فِي الْمَرْجَانِ مِنْ مَبَادِئِ النَّمَا  
الْإِنْجَرِ وَالْأَدْحَةِ الْمُحْتَبَسَةِ فِي الْأَرْضِ إِذَا كَثُرَتْ تَتَوَلَّدُ عَنْهَا أَمْثَرُ الْأَمْثَلِ تَكُنْ



کثیرۃ اختلط علی ضرب من الاختلاطات المختلفة فی الکمر  
ای اسامی از این بیان ضرب و از این

والكيف فتكون منها الأجسام المعدنية فان غلب النحاس على الحديد

ينتقل اليشتم والبلور والزبيق والزنج والرصاص وهو ابيض  
وهو الفلج او اسود وهو الاسرب اذا اطلق الصا صر يد به

الابيض غيرهما من الجواهر المشفه قيل في عد الزريق والرصاص

من هذا القسم **أما الرصاص** ولأنه من الأجساد السبعة  
 مبتدأ خبر مقدم ثم موقوفي عنه ١٢ ثم دليل أول يكون عدد الرصاص من هذا القسم مطلقاً  
 غير جارح  
 الذي لا يفسد  
 الدخان

التي تتولد من امتزاج الزئبق والكبريت ولا تله لا شفيف فيه  
والا يفسد منه من هذا القسم

قولته انكم امة واحدة  
 اختارتمني انما قد بان يكون بعضها  
 قليلا وبعضها كثر او اختارتمني ان يكون بعضها  
 يكون بعضها حار وبعضها بارد او من علي  
 ان تكون نارية الدخان خالصة او كيف تفضلان  
 وتكون ما ياب الخار غلبة وهو علي  
 قوله وتفضلان  
 العقل وتفضلان مضارع علي صيغة التثنية  
 للفاعل وان كان ان يكون من التثنية  
 قولته فان غلبت علي غلبت العقل  
 جملة الله من ضربين  
 ولينين

على الاول ان ثبت الاقرار فانه من  
 لا يجسد آه و قد دلنا  
 ما تقول في هذا القسم يكون شقيقا جديا  
 بنزاعين اوليين اود الثاني فانه من  
 الا من الخوار قال في الدعوى بان كان  
 الذي فيه الخوار غالب على الدعوى بان كان  
 الاول ان كل ما تقول في هذا القسم  
 قيل آه اقول غشاه هذا القسم  
 الجواب ايضا كذا قيل في هذا القسم  
 وبما عنيه سبسا وقد يطعن عليه  
 والار المحلة قال بالفارسية  
 قول الاول

[illegible]

فان غلبت اربابا تمسكوا قوله  
 على ان المالكية فيها قاطبة وما ذلك الا  
 لغلبة الجار اربابا تمسكوا قوله  
 معربا بغيره اربابا تمسكوا قوله  
 لا خسر في راي خفتان مفيد مشهور  
 عنيات من زيادة قوله والارزاق  
 كسر الزا من زيادة قوله والارزاق  
 مع كسر قوله والارزاق  
 على تسعين ايضا ما هو في ان الرضا  
 لسيما يقطع ما هو في ان الرضا  
 كسر الزا من زيادة قوله والارزاق  
 مع كسر قوله والارزاق  
 على تسعين ايضا ما هو في ان الرضا  
 لسيما يقطع ما هو في ان الرضا

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار  
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض  
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

وأما الزئبق فلأنه لا شفيف فيه أيضاً وما تقر عند هوائه  
يتولد من جميع ما في خالطه لجراء الكبريتية في غاية اللطافة  
مخاطبة شديدة بحيث لا يوجد له سطح لا وهو مقسم بفلاحة  
من الأجزاء الكبريتية كالقطرات المرشوشة على تراب هبلي  
مسحوق غاية السخونة بحيث يصير كل قطرة منها مقساة بفلاحة  
تزال يحفظها وان غلب الدخان يتولد الملح والزاج والكبريت  
والنوشادر من اختلاف بعض هذه أي الزئبق  
بعض النون وهو صنفان مشهور أحدهما صناعي من كبر

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار  
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض  
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار  
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض  
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار  
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض  
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

فإن قيل قد قيل في بعض النسخ أن الزئبق لا يتولد من الأرض بل من النار  
والجواب أن هذا لا ينافي مع ما تقدم ذكره من أن الزئبق يتولد من الأرض  
بل هو من جملة ما يتولد من الأرض من غير أن يكون من النار

تحقيق المعدني

مع بعض اى الكبريت تولدت الاجسام الارضية اى

الاجساد السبعة المنطقية وهى القابلة لضرب المطرقة

بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج

والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

بقال بالسندية راجع

فصل في النبات  
الاجساد السبعة المنطقية وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

والقوة اى قد عرفت مسلف ان  
الاجساد السبعة المنطقية وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

فصل في النبات  
الاجساد السبعة المنطقية وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

فصل في النبات  
الاجساد السبعة المنطقية وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى من غير ان يكون لها قوة

اي صورة نوعية الشعور عند الاحتفاظ تركيبه ونصده  
عنها حركات النبات في الاقطار السماوية نموها وانفعال مختلفة باللات  
مختلفة قيل فان الواحد لا يصد عنه فاعيل مختلفة باللات  
المختلفة وفيه نظر لان قولهم الواحد مرجح هو واحد لا يصد  
عنه الواحد على تقدير صحة يستلزم ان لا يصد عن الواحد فاعيل مختلفة  
الا بالجهان المختلفة سواء كانت تلك الجهات لات او غيرها او هي نفسانية

والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى من غير ان يكون لها قوة

فصل في النبات

من حيث هو واحد لا يصد عنه  
من حيث هو واحد لا يصد عنه  
من حيث هو واحد لا يصد عنه  
من حيث هو واحد لا يصد عنه

اي صورة نوعية الشعور عند الاحتفاظ تركيبه ونصده  
عنها حركات النبات في الاقطار السماوية نموها وانفعال مختلفة باللات  
مختلفة قيل فان الواحد لا يصد عنه فاعيل مختلفة باللات  
المختلفة وفيه نظر لان قولهم الواحد مرجح هو واحد لا يصد  
عنه الواحد على تقدير صحة يستلزم ان لا يصد عن الواحد فاعيل مختلفة  
الا بالجهان المختلفة سواء كانت تلك الجهات لات او غيرها او هي نفسانية

اي صورة نوعية الشعور عند الاحتفاظ تركيبه ونصده  
عنها حركات النبات في الاقطار السماوية نموها وانفعال مختلفة باللات  
مختلفة قيل فان الواحد لا يصد عنه فاعيل مختلفة باللات  
المختلفة وفيه نظر لان قولهم الواحد مرجح هو واحد لا يصد  
عنه الواحد على تقدير صحة يستلزم ان لا يصد عن الواحد فاعيل مختلفة  
الا بالجهان المختلفة سواء كانت تلك الجهات لات او غيرها او هي نفسانية



كُلُّ أَوَّلٍ وَهُوَ مَا يَتِمُّ بِهِ النُّوعُ أَمَا فِي حَدِّ ذَاتِهِ كَهَيْئَةِ السَّرِيِّ فَإِنَّمَا  
سَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ النُّوعُ صَنَاعِيًّا كَالسَّرِيِّ أَوْ كَالْأَنْشَانِ أَوْ أَم

كل الجسم السري لأنه لا يتو الشَّير في حد ذاته إلا بها أو  
 شأنه أن لا يتو الصورة لها

فی صفاتہ کا لیا خزانہ کمال للجسم الابيض لا یکل فی صفاتہ

الآية والاول كمال اول والثاني كمال ثان جسطيعي ليس المراد

بِه هُضًا مَا يُقَابِلُ الْجِسْمَ التَّعْلِيمِيَّ بِمَا يُقَابِلُ الْجِسْمَ الصَّنَاعِيَّ وَاحْتِزًا  
إِلَى جِسْمٍ طَبِيعِيٍّ

كان وجهه ان النفس الناطقة للانسان او عرضها كاليات  
 لا بد ان يتوقف قوام ذات النوع عليه وسواء  
 كان جسمه على صورة الامور الصناعية من السراويل والسيوف  
 وغيره والثاني ان يكون تابعاً للنوع من الفخار والفضة  
 كما تقطع للسيوف والعلم والقدرة للانسان فان قطع  
 النوع عن ذاته ويتوقف ذاته عليه ولا تتم الذات  
 النوع في صفاته ويتوقف هو على ذاته وتتم الذات  
 اولاً ان النفس كمالان فيكون كمالان اولاً  
 ان النفس كمالان فيكون كمالان اولاً  
 ان النفس كمالان فيكون كمالان اولاً

[illegible][illegible]

مع قوله كمال أول آية التقدير  
على النوع المتقدم على الصفات التي  
بها كمال لأن ملاذلية فيه مال الكمال  
التقدم على غيره في الزمان والماضي  
ليس ينبغي بل بما كمال لأن النوع واحد  
متقدم على الآخر ولو استدل النوع  
بما في الصورة النوعية لأن الصورة  
مع النوعية في كل نوعاً انضمام الصورة  
النوعية إليها من حيث ملازمتها  
قوله كمال ثان آية أن فرغ من النوع  
الذي هو كمال أول آية

[illegible]



٢٩٣  
قوة الانسان في شئ واحد  
والتي هي القوة العقلية  
والتي هي القوة العقلية  
والتي هي القوة العقلية

ما يتولد ويغذى فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله

فصل في المنبات

قوله فقط واحترزه عن النفس  
الحيوانية والانسانية فلها قوة غذائية لا محل بقاء  
الشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى مشاكله







الشيء الذي يحصل من الاتي من  
التي هي القوة في كل من الذكر والانثى  
والاشياء في الرحم بعد الاختلاط من الذكر  
في الذكر في الانثى في كل جزء من  
الجزء الذي يحصل في الرحم وختلافه في  
المرأة ١٢ قوله ان يولد من  
استلج الدم بقوله في القلب والخطم ١٢  
نوعه كيد الذي هو من نوع غيره ١٢

قوى النفس النابتة

التي هي القوة في كل من الذكر والانثى  
والاشياء في الرحم بعد الاختلاط من الذكر  
في الذكر في الانثى في كل جزء من  
الجزء الذي يحصل في الرحم وختلافه في  
المرأة ١٢ قوله ان يولد من  
استلج الدم بقوله في القلب والخطم ١٢  
نوعه كيد الذي هو من نوع غيره ١٢

التي هي القوة في كل من الذكر والانثى  
والاشياء في الرحم بعد الاختلاط من الذكر  
في الذكر في الانثى في كل جزء من  
الجزء الذي يحصل في الرحم وختلافه في  
المرأة ١٢ قوله ان يولد من  
استلج الدم بقوله في القلب والخطم ١٢  
نوعه كيد الذي هو من نوع غيره ١٢

التي هي القوة في كل من الذكر والانثى  
والاشياء في الرحم بعد الاختلاط من الذكر  
في الذكر في الانثى في كل جزء من  
الجزء الذي يحصل في الرحم وختلافه في  
المرأة ١٢ قوله ان يولد من  
استلج الدم بقوله في القلب والخطم ١٢  
نوعه كيد الذي هو من نوع غيره ١٢

الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والقوة من أجل القوة واحدة  
والقوة من أجل القوة واحدة

الحاكم من الذكور والأنثى في الرحم بعضه مخصص بان يجعل بعضه مستعدا  
للعظمى وبعضه مستعد للغضبية الى غير ذلك والمولد في الرحم كايها كايها  
فوجدنا اعتبارا في وراثتها كما يصحها بمواد اعضائها بصورة كالتصوير بها  
مصورة وقد حقق الطوسي ان صدر التصور عن قوة عديدة الشعور  
منع وكان الصنف ايضا كذلك فلذا الوريد للصورة في هذا الغاية  
تجذب الغذاء وتغسله وتطهره وتدفق تغذيه فلها خادوم راجع

في بعض الأعضاء  
على الغذاء  
استعدادا قويا  
في سبيل ان  
من ذلك  
الغذاء ان تقوم  
الرحم للصورة  
التي هي في  
الرحم للصورة  
التي هي في  
الرحم للصورة  
التي هي في

قوى النفس المنبكية  
في بعض الأعضاء  
على الغذاء  
استعدادا قويا  
في سبيل ان  
من ذلك  
الغذاء ان تقوم  
الرحم للصورة  
التي هي في  
الرحم للصورة  
التي هي في  
الرحم للصورة  
التي هي في

المصورة في هذه القوة واحدة  
فيها انما في هذه القوة واحدة  
ان الصورة في هذه القوة واحدة  
فيها انما في هذه القوة واحدة

فيها انما في هذه القوة واحدة  
ان الصورة في هذه القوة واحدة  
فيها انما في هذه القوة واحدة  
ان الصورة في هذه القوة واحدة

فيها انما في هذه القوة واحدة  
ان الصورة في هذه القوة واحدة  
فيها انما في هذه القوة واحدة  
ان الصورة في هذه القوة واحدة

العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...

قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة للثقل لا يبعد ان تتحد  
اي ما نقلت عنه ١٢  
بغير التاثير ١٣

الغاذية والهاضمة والكترا لاطباء كجالي بنوس وابي سهل المسيني

وصاحب الكامل وغيره من الاطباء المتأخرين كوني في ابنيهما

وعناية ما قيل في الفرق ان القوية الهاضمة تبدع فعلها عند

انتهاء فعل الجاذبة وابتداء فعل الماسكة فاذا جازت جاذبة

عضو شيئا من الدم وامسكته ماسكة ذلك العضو فليدبر

صورة نوعية فاذا استحال ذلك شيئا بالعضو فقد بطلت تلك الصورة

وحدثت صورة اخرى فيكون ذلك كونا للصورة العضوية وفساد الصورة

الدموية وهذا الكون والفساد انما يحصلان بان يحدث هناك من الطين ما

يلخذ استعدادا للمادة للصورة الدموية لا يتقاصم ياخذ استعدادا

للمادة العضوية في الاشتداد ولا يزال الاول ينقص الثاني حتى تنفد المادة

من كونه وجعل القوة...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...

قوة النفس الشتي

انما هي القوة التي...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...

العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...





[illegible]



فمنهم من لا يقدر على كل واحد من هذه  
الأمور بل يقدر على بعضها  
فمنهم من لا يقدر على كل واحد من هذه  
الأمور بل يقدر على بعضها  
فمنهم من لا يقدر على كل واحد من هذه  
الأمور بل يقدر على بعضها

ما يفعل الافعال المنبأية ويدرك الحركات الجسمانية ويتحرك بالارادة  
 بازدياد قديم الفعل الانبأية ينفي الشئ الاول من المسمى المذكور

فقط اللهم الان يقا له ذهب الى ما زعمه بعضهم من ان بدن الحيوان يشترط  
جواب بانفسه راشق الاول ١٢

على صورة معدنية لحفظ التركيب على نفسيات التغذية والتربية والتوليد و

لا تخافوا ولا تحزنوا انتم الصالحون المعدنيون وهو حفظ التركيب الكبري اليبستانية من

جَهتِ فِيهَا بِأَعْتَابِهَا بِأَيْخُنْهَا مِنْ أَلَانَا قُوَّةَ مَدْرَكَةٍ وَمَحْرُكَةٍ أَمَّا الْمَدْرَكَةُ فَهِيَ

[illegible][illegible]

فان اذا علم من التعليل  
في النفس نحو ان في جود الارواح  
الاولى كالحجرات والاعمال لا رادة  
ولا بد لها من قوتين تكونان الامر  
من صدور من بين الامر غير  
الاجزائ

المعدنية وهو حفظ التركيب الكيميائي  
دون توسط الأتربة وما دأبنا

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]



٢٤٣  
في قوله لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

اما في الظاهر وفي الباطن اما التي في الظاهر فهي خمس والم اذان  
العلوم لتامن الحواس الظاهرة خمس لان ممكن التحقيق ونفس الامر  
او المتحقق فيها كذلك يجوز ان يتحقق في نفس الامر حاكية اخوة  
لبعض حيوانات وان لم تعلمها كما كان الاكبر لا يعلم قوة الابصار والغير  
لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السليم وهو قوة مودعة في العصبية المفروشة في  
الاجزاء التي فيها هو محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء المتكثف  
بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
المقروص للقارص والمقلوع للقالع الى تلك العصبية وقرعها

[illegible]

۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱

فمن مرقه القرب و مرقة قند الاقلام  
عليه بان لام علي يد الان ليس الكمال الوصف  
ذلك لادراك جود الصوت و كبر من  
على يد الازدب فان ذلك كلفنا قرب  
لصوت تلك العصبه بين رطب  
و جاف

ادركته القوة المودعة فيها وكذلك كان الهواء قريباً منها وليس المراد  
 جواباً لها ١٢  
 اي اذكرة القوة ١٢  
 بوصول الهواء الى السامعة ان هواء واحداً بعينه  
 يتوَجَّه ويتكثف ويوصله اليها بل انما يجاوز ذلك الهواء المتكثف  
 بالصوت فيتموج ويتكثف بالصوت ايضاً وهكذا الى ان يتموج ويتكثف  
 اليه الهواء الذي في الصماخ فيدركه السامعة حينئذ والبصر هو  
 قوت في ملتصق عصبين ثابتين من مقدم الدماغ مجموعتين  
 تتقاربان حتى تتلاقيا وتتقاطعا قطعاً صليبيّاً ويصير نحوهما  
 حلاً

قولك ادركته قد علم  
 بذلك ان السمع يسمع الصوت لوصوله الى  
 تعلق حاسة السمع مع كونه يسمع عن  
 قولك ادركته اذ اعلم انه اذا كان يسمع الصوت  
 سماعا مشروطا بالوصول الى حاسة السمع  
 صوت ولو فرض وصوله الى حاسة السمع  
 لكن نسب الى القصد من الاستماع  
 اصواتا لا يحيط بها تعلق النفس  
 انما هي ذاتي مع البعد عن  
 قولك ادركته اذ اعلم انه اذا كان يسمع الصوت  
 سماعا مشروطا بالوصول الى حاسة السمع  
 صوت ولو فرض وصوله الى حاسة السمع  
 لكن نسب الى القصد من الاستماع  
 اصواتا لا يحيط بها تعلق النفس

[illegible]

[illegible]

۱۲  
 القضاة  
 ۱۳  
 الجواز  
 ۱۴  
 الجواز  
 ۱۵  
 الجواز  
 ۱۶  
 الجواز  
 ۱۷  
 الجواز  
 ۱۸  
 الجواز  
 ۱۹  
 الجواز  
 ۲۰  
 الجواز  
 ۲۱  
 الجواز  
 ۲۲  
 الجواز  
 ۲۳  
 الجواز  
 ۲۴  
 الجواز  
 ۲۵  
 الجواز  
 ۲۶  
 الجواز  
 ۲۷  
 الجواز  
 ۲۸  
 الجواز  
 ۲۹  
 الجواز  
 ۳۰  
 الجواز  
 ۳۱  
 الجواز  
 ۳۲  
 الجواز  
 ۳۳  
 الجواز  
 ۳۴  
 الجواز  
 ۳۵  
 الجواز  
 ۳۶  
 الجواز  
 ۳۷  
 الجواز  
 ۳۸  
 الجواز  
 ۳۹  
 الجواز  
 ۴۰  
 الجواز  
 ۴۱  
 الجواز  
 ۴۲  
 الجواز  
 ۴۳  
 الجواز  
 ۴۴  
 الجواز  
 ۴۵  
 الجواز  
 ۴۶  
 الجواز  
 ۴۷  
 الجواز  
 ۴۸  
 الجواز  
 ۴۹  
 الجواز  
 ۵۰  
 الجواز  
 ۵۱  
 الجواز  
 ۵۲  
 الجواز  
 ۵۳  
 الجواز  
 ۵۴  
 الجواز  
 ۵۵  
 الجواز  
 ۵۶  
 الجواز  
 ۵۷  
 الجواز  
 ۵۸  
 الجواز  
 ۵۹  
 الجواز  
 ۶۰  
 الجواز  
 ۶۱  
 الجواز  
 ۶۲  
 الجواز  
 ۶۳  
 الجواز  
 ۶۴  
 الجواز  
 ۶۵  
 الجواز  
 ۶۶  
 الجواز  
 ۶۷  
 الجواز  
 ۶۸  
 الجواز  
 ۶۹  
 الجواز  
 ۷۰  
 الجواز  
 ۷۱  
 الجواز  
 ۷۲  
 الجواز  
 ۷۳  
 الجواز  
 ۷۴  
 الجواز  
 ۷۵  
 الجواز  
 ۷۶  
 الجواز  
 ۷۷  
 الجواز  
 ۷۸  
 الجواز  
 ۷۹  
 الجواز  
 ۸۰  
 الجواز  
 ۸۱  
 الجواز  
 ۸۲  
 الجواز  
 ۸۳  
 الجواز  
 ۸۴  
 الجواز  
 ۸۵  
 الجواز  
 ۸۶  
 الجواز  
 ۸۷  
 الجواز  
 ۸۸  
 الجواز  
 ۸۹  
 الجواز  
 ۹۰  
 الجواز  
 ۹۱  
 الجواز  
 ۹۲  
 الجواز  
 ۹۳  
 الجواز  
 ۹۴  
 الجواز  
 ۹۵  
 الجواز  
 ۹۶  
 الجواز  
 ۹۷  
 الجواز  
 ۹۸  
 الجواز  
 ۹۹  
 الجواز  
 ۱۰۰  
 الجواز





بلا بد من تَأْدِي الصُّورَةِ إِلَى مُنْتَقَى الْعَصْبَتَيْنِ الْجَوْفَتَيْنِ وَمِنْهُ إِلَى الْحَسَنِ

المشتركة ولم يريدوا ابتداء الصورة من الجليدية الى المثلثية منه

الى المحسن المشترك انتقال العرض الذي هو الصورة بل ارادوا ان

انطباعها في الجلودية معبد لفيضات الصورة على الملتقى و

فضاها عليه معد لفيضانها على الحس المشترك والثالث

طائفة من الحكماء وهو ان الابصار ليس بالانضاء ولا بخروج

الشُّعَاءُ الَّذِينَ فِي الصَّبِيلِ بَأْسَ الْعَمَاءِ الشَّقِيقِ الَّذِينَ فِي الرَّاغِبِ وَالْمُرَائِ

تكون كهيئة الشعاع الذي في البصيرة ملكة للاصا والشم

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ۚ مَا يَلْقَوْنَ إِلَّا كَافُورًا ۚ

شعبه  
معاونت  
آموزش و ترویج  
کتابخانه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيد المرسلين  
آل محمد الطيبين الطاهرين  
الطراز المعجزين  
الطريق المكنون  
الطريق المكنون  
الطريق المكنون

وغيره من المصنفين

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

و اعني جاري في

مجلس شورای اسلامی

۲۵

جنگ من خفا

حضرت ابواسلمہؓ

الشفاع الذي  
الشفاع الذي

عند الجاهل

عن ابن عباس

فِي الْمَدِينَةِ

ان لفقوی علمائے

طوبى لوزار وناصفه

المستوفى من

بیاورم که در آنجا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والنصارى واليهود والشركاء  
والنصارى والنقل من  
الغلاطون وفخرا

ایلا غلام

اسماء بنت ابی بکر

...

من السطح

مکتبہ اسلامیہ

سوال یا بیجا نہیں

514

۱۰۰

جانب الفاس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

والمؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله

...



بفعل ذي الرائحة في الشامة من غير استئصال في الهواء ولا يتجزأ انفصال  
والذوق هو حق في العصب المفرش على جرم اللسان وأدراكها يتوسط  
الرطوبة العكابية بأن يخاطبها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض  
هذه الرطوبة مع أن جرم اللسان إلى اللذوق في المحسوس حينئذ  
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية  
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض  
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن

والذوق هو حق في العصب المفرش على جرم اللسان وأدراكها يتوسط  
الرطوبة العكابية بأن يخاطبها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض  
هذه الرطوبة مع أن جرم اللسان إلى اللذوق في المحسوس حينئذ  
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية  
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض  
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن



والذوق هو حق في العصب المفرش على جرم اللسان وأدراكها يتوسط  
الرطوبة العكابية بأن يخاطبها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض  
هذه الرطوبة مع أن جرم اللسان إلى اللذوق في المحسوس حينئذ  
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية  
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض  
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن

والذوق هو حق في العصب المفرش على جرم اللسان وأدراكها يتوسط  
الرطوبة العكابية بأن يخاطبها أجزاء لطيفة من ذي الطعم ثم يتعوض  
هذه الرطوبة مع أن جرم اللسان إلى اللذوق في المحسوس حينئذ  
ذو الطعم تكون الرطوبة واسطة لتسهيل وصول الجرم إلى الكيفية  
إلى الحاسة أو باتت تكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب المجاورة فتعوض  
وحدها فيكون المحسوس كيفية كما هو في الذوق والعصا الخاطئة لاكثر البدن

[illegible]





لا خجل  
الظلم اذ لم يكن  
ان البغض فانيا بعد ان  
البرهان والالحاح  
التي يبين ان الحق له  
والصدق والعدل  
اشهد  
لو لم يكن اصلا فكلنا  
خدا صلا او بقيت  
فكانت تلك القوة فالا  
شركا فذهب  
عسى  
على الصور المتشابه  
التي تدفن في تلك القوة  
اسطر البصر

[illegible]

في قوله تعالى على  
 دبر غيبته في قوله  
 البصر وهو لا يرى  
 في قوله ليس له  
 في البصر مع  
 دبريل لا رقام  
 ذلك قبل ذلك  
 فالاول لما في  
 الله ولي في  
 فيكون لا في  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى

[illegible]

ان الامم على ما في هذه الاصل  
 لان ذلك في الحقيقة  
 التفسيرين السابقين  
 على انهم المذكورين  
 فيمنع الحكم

المحاضر الباطنية

الحواشي على البياض

اتصال بها وعدمها واعتراض عليه بان الغائب عما يحفظ للصورة ما ان  
 يكون جوهرامفارقة او وقع جسمانية والاوّل باطل لان المفارقة لا يتم  
 فيه الصورة الجزئية المكتسفة بالعوارض لها دية وكذا الثاني لا  
 لو امكن ان نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة عما بالاتصال لا مكن  
 ان يبصر شخص ويسمى بياصرة الغير وسامعته ويطلان ذلك ليخفى  
 على احد اقول فيه محتمل لانه لا يلزم من كون الغائب عما يحفظ للصورة  
 قوة جسمانية امكان ان نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة  
 عما بالاتصال حتى يلزم امكان ان يبصر شخص ويسمى بياصرة  
 الغير وسامعته بل اللازم منه هو امكان ان نذكر شيئا  
 ارسيم في قوة جسمانية غائبة عما بالاتصال كالقوى الحالة

الحول الباطنة

ان اتصالها بالاشياء لا يكون الا بالاشياء التي هي في القوة الجسمانية  
 الغائبة عما يحفظ للصورة ما ان يكون جوهرامفارقة او وقع جسمانية  
 والاوّل باطل لان المفارقة لا يتم فيه الصورة الجزئية المكتسفة  
 بالعوارض لها دية وكذا الثاني لا لو امكن ان نذكر شيئا بالقوة  
 الجسمانية الغائبة عما بالاتصال لا مكن ان يبصر شخص ويسمى بياصرة  
 الغير وسامعته بل اللازم منه هو امكان ان نذكر شيئا ارسيم في قوة  
 جسمانية غائبة عما بالاتصال كالقوى الحالة

ان اتصالها بالاشياء لا يكون الا بالاشياء التي هي في القوة الجسمانية  
 الغائبة عما يحفظ للصورة ما ان يكون جوهرامفارقة او وقع جسمانية  
 والاوّل باطل لان المفارقة لا يتم فيه الصورة الجزئية المكتسفة  
 بالعوارض لها دية وكذا الثاني لا لو امكن ان نذكر شيئا بالقوة  
 الجسمانية الغائبة عما بالاتصال لا مكن ان يبصر شخص ويسمى بياصرة  
 الغير وسامعته بل اللازم منه هو امكان ان نذكر شيئا ارسيم في قوة  
 جسمانية غائبة عما بالاتصال كالقوى الحالة



في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

الافعل واحد فيستحيل ان تكون القوى الواحدة قابلة وحافظة معا  
 فالقابلة وهي الحس المشترك غير الحافظة هي الخيال وفيه نظر لان  
 مسبوق بالقبول مشروط به ضرورة فقد اجتمع في قوى واحد سميتوهما  
 الحفظ والقبول

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها



في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

في الجرام السماوية وهذا غير ظاهر البطلان وقد يقال الذي يدل  
 على وجود هذه القوى ان القبول غير الحفظ ولهذا يوجد احد هككون  
 الاحكام في الماهية فانه يقبل ولا يحفظ والقوى الواحدة لا يصدر عنها

[illegible]

والمعانى مع بعض وتفصيله عن وجه القبول إذا استعملها العقل  
للمتضمنة ١٢٨

[illegible][illegible]

المحكمة الباطنية

[illegible]

الاولى في بعض الامور...  
الاولى في بعض الامور...  
الاولى في بعض الامور...

فصل في حكمه بضم بعضه الى بعض وفصله عنه...  
فصل في حكمه بضم بعضه الى بعض وفصله عنه...

استعملوا الوهم في المحسوسات مطلقا...  
استعملوا الوهم في المحسوسات مطلقا...

الوهم في الصلح المحسوس مع انه ليس كالحال...  
الوهم في الصلح المحسوس مع انه ليس كالحال...

المتقابلة فيعكس كل منهما ما ارسم في الاخر...  
المتقابلة فيعكس كل منهما ما ارسم في الاخر...

تلك القوى فلهما تصرف في مداركها...  
تلك القوى فلهما تصرف في مداركها...

العاقله فتبازر عليها وتجرم عليها...  
العاقله فتبازر عليها وتجرم عليها...

الوهم...  
الوهم...  
الوهم...

المشتاق...  
المشتاق...  
المشتاق...

بيان القوة المحركة

القوة...  
القوة...  
القوة...

القوة...  
القوة...  
القوة...

القوة...  
القوة...  
القوة...

القوة...  
القوة...  
القوة...

القوة...  
القوة...  
القوة...



الحركة فتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة وتسمى شوقية وهي القوة التي اذا

اتسمت في الخيال صوة مطلوبة او محروبة عنها حملت اي تلك القوة الفاعلة

على التحريك اي تحريك الاعضاء وهي اي الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك

يطلب به الاشياء المتخيلة سواء كانت ضارة في نفس الامر او نافعة طلبا

لحصول اللذة وتسمى قوة شهوانية لان حملها هذا تابع للشوق والتحصيل

الملازم المسمى شهوة وان حملت الباعثة الفاعلة على تحريك

يدفع به الشيء المتخيل سواء كان ضارا في نفس الامر او مفيدا

طلبا للغلبة تسمى قوة غضبية لا يتناء هذا الحمل على المشوق الى دفع

المتنافر المسمى غضبا واما الفاعلة فهي التي تعد العضلات لتقبض بها

بسطها او تشنجها او اخافا للتحريك فصل في الانسان وهو مختص بالنفس

الاشرف من المخلوقات وهو مختص بالاشرف من المخلوقات وهو مختص بالنفس

الاشرف من المخلوقات وهو مختص بالاشرف من المخلوقات وهو مختص بالنفس

فصل في الانسان

فصل في الانسان  
ان الانسان من المخلوقات التي خلقها الله تعالى ليعلمها ما فيه الخير ويحذرها من ما فيه الشر  
فمنها ما خلقه الله تعالى من اجزاء مختلفة كالبشر والبهائم والطيور والاسماك والجمادات  
فكل واحد من هذه المخلوقات له قوة معينة تميزه عن غيره  
فالبشر لهم العقل والارادة والاشواق  
والبهائم لهم الشهوة والارادة  
والطيور والاسماك والجمادات لهم الشهوة والارادة  
فانما خلق الله تعالى الانسان ليعلمها ما فيه الخير ويحذرها من ما فيه الشر  
فمنها ما خلقه الله تعالى من اجزاء مختلفة كالبشر والبهائم والطيور والاسماك والجمادات  
فكل واحد من هذه المخلوقات له قوة معينة تميزه عن غيره  
فالبشر لهم العقل والارادة والاشواق  
والبهائم لهم الشهوة والارادة  
والطيور والاسماك والجمادات لهم الشهوة والارادة  
فانما خلق الله تعالى الانسان ليعلمها ما فيه الخير ويحذرها من ما فيه الشر

فصل في الانسان  
ان الانسان من المخلوقات التي خلقها الله تعالى ليعلمها ما فيه الخير ويحذرها من ما فيه الشر  
فمنها ما خلقه الله تعالى من اجزاء مختلفة كالبشر والبهائم والطيور والاسماك والجمادات  
فكل واحد من هذه المخلوقات له قوة معينة تميزه عن غيره  
فالبشر لهم العقل والارادة والاشواق  
والبهائم لهم الشهوة والارادة  
والطيور والاسماك والجمادات لهم الشهوة والارادة  
فانما خلق الله تعالى الانسان ليعلمها ما فيه الخير ويحذرها من ما فيه الشر  
فمنها ما خلقه الله تعالى من اجزاء مختلفة كالبشر والبهائم والطيور والاسماك والجمادات  
فكل واحد من هذه المخلوقات له قوة معينة تميزه عن غيره  
فالبشر لهم العقل والارادة والاشواق  
والبهائم لهم الشهوة والارادة  
والطيور والاسماك والجمادات لهم الشهوة والارادة  
فانما خلق الله تعالى الانسان ليعلمها ما فيه الخير ويحذرها من ما فيه الشر

[illegible]



[illegible]



٢٩٣  
على قولهم في ذلك  
أما قولهم في ذلك  
أما قولهم في ذلك

النظرية لكن لا تطالعها العقل بل صارت مخزونة عندها بحيث  
تستخرجها متى شئت بلا حاجة إلى كسب جديد وذلك أنها  
أدلت على النظريات الحاصلة مرة بعد أخرى حتى تحصل لها ملكة تقوى  
بها على ذلك الاستحضار وهي العقل بالفعل قال صاحب السماعات  
عندك أنه لا اعتبار بملكة الاستحضار في العقل بالفعل بل المقدرة على  
الاستحضار كافية فيه فإذا حضرت المعقولات وذهبت عنها فهي  
قادرة على استحضارها فلهذا المزية لو لم تكن عقلا بالفعل لزم  
بمحصرات القوى النظرية في الأربعة فلا بد من الإقتصار على  
الاعتدال على الاستحضار والمزية الرابعة أن تطالع معقولاتها

الاعتدال على الاستحضار والمزية الرابعة أن تطالع معقولاتها  
الاعتدال على الاستحضار والمزية الرابعة أن تطالع معقولاتها

الاعتدال على الاستحضار والمزية الرابعة أن تطالع معقولاتها  
الاعتدال على الاستحضار والمزية الرابعة أن تطالع معقولاتها

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

المعقول هو العقل المطلق اعتبرها الكثرهم بالقياس الى كل معقول  
اي النظرية التي لا تتغير ولا تتبدل

الاجمعي المعقولات معا والظاهر انها حينئذ انما تكون في حيز القدر  
وتضمن جزئيا في هذه الشهوة لنفوس كاملة لا يشغلها شأن

شأن فانهم مع كونهم في جلايب من بداهة العقل نحو طوافي شاك  
المجودات التي تشاهد معقولة تمامها واعلم ان العقل بالفعل متأخر

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

قوة النفس  
التي هي القوة العقلية

الانسان لا يولد مع العقل  
بل يولد مع الشهوة  
والعقل يتكون بالتدريج  
من خلال التعليم والتجربة

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقدّم والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء  
 لا يطلقون العقل المستفاد إلا على النفس في المرتبة الرابعة  
 أو نفس تلك المرتبة ثم العقل الملكة ان كان في الغاية كان حصول  
 كل نظري له بأحد من غير حاجة إلى فكرية قوة قدسية

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقدّم والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقدّم والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لأن الشهادة تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها إلى المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقدّم والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا مطلقا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء

ما قبل ما وضع في موضع  
التي قد ما وضع في موضع

۱۱۷۹۸۱۲۱۳۱۴۱۵۱۶۱۷۱۸۱۹۲۰۲۱۲۲۲۳۲۴۲۵۲۶۲۷۲۸۲۹۳۰۳۱۳۲۳۳۳۴۳۵۳۶۳۷۳۸۳۹۴۰۴۱۴۲۴۳۴۴۴۵۴۶۴۷۴۸۴۹۵۰۵۱۵۲۵۳۵۴۵۵۵۶۵۷۵۸۵۹۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰

نَجْمُ النَّفْسِ الْغَالِيَةِ



عنه اي المولى عبد الرحمن

ولا سبيل الى الثاني لان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم  
 انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا  
 بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون  
 اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير  
 منافي للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا  
 دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير منافي للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم ١٢٥

موجودة النفس الناطقة

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير منافي للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير منافي للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير منافي للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلزم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطون اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير منافي للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم ١٢٥

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

تشرع الضعف  
من انذار الاخلال النفس  
عند انذاره  
آه يا جواب سوال قد قد قد قد  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف

المجردة ليس بالآلة الجسمية ولا تعرض لها الكلال لضعف الملة  
كما تعرض لمبادئ الاحساسات والحركات وليس كذلك لان البدن  
اي سائر القوى الجسمانية من

بعد الاربعين يا خذ في التقصا من القوة العاقله اي ما يتعقل  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف

المشفر تركيبه الى الانحلال وذلك الاستغراق يعوق النفس عن  
تعلقها وقد يقال يجوز ان تضعف القوة العاقله لضعف البدن  
اي النظر ١٧  
اي الانحلال اجزاء البدن ١٨  
اي يمنع ١٩

بيان  
تجرد النفس  
الحقيقية

لضعف القوة العاقله على ما كان كون  
ذلك القول جواب عن المعارضة  
التي اقول بانها لا تنافي بين  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف

الاجزاء الكلال  
لضعف القوة العاقله على ما كان كون  
ذلك القول جواب عن المعارضة  
التي اقول بانها لا تنافي بين  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف

الاجزاء الكلال  
لضعف القوة العاقله على ما كان كون  
ذلك القول جواب عن المعارضة  
التي اقول بانها لا تنافي بين  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف

لضعف القوة العاقله على ما كان كون  
ذلك القول جواب عن المعارضة  
التي اقول بانها لا تنافي بين  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف  
الانسان تعرض له الخوف في بعض احواله  
الضعف القوة العاقله والضعف

[illegible]



نفس من النفس الاصل في  
الوجود وهو يتبع النفس  
ان يتغير ولا يمكن ذلك  
الواحدة وهو نفس واحد  
مع ان ذلك نفس واحد  
على ما في المبدأ في قوله  
ولا لا يمكن ان يكون  
في نفس واحد

لانها لو كانت موجودة قبل البدن وهي مختلفة متعددة  
فلا اختلاف بينهما اما ان يكون بالماهية ولو انهما اوعوا  
اي فالله فيما بين النفس والشيء من غير ان يكون نفسا

المفارقة لا جائز ان يكون بالماهية ولو انهما اوعوا  
اي النفس

مشتركة استدلوا على اشتراكها في الماهية  
اي النفس

يشمول حد واحد لها وفيه نظرية لانها لو كانت  
اي النفس

النفس به حد لها وان سلم فلم لا يكون حد للقدس  
اي ان الله لا يحد

لانها لو كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

لما كانت موجودة قبل البدن  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

فكون رسالا واحد  
اي النفس

حد النفس الناطقة

+++++ عجل الله فرجه وارضاه الله عنه وارضاه الله له وارضاه الله به وارضاه الله في  
ما عجل الله فرجه وارضاه الله عنه وارضاه الله له وارضاه الله به وارضاه الله في

حدوث

\_\_\_\_\_



[illegible]



بالمعنى الاعم وهو متب على ثلاثة فنون لان ما لا يقتصر الى المادة اما  
ان يكون مقارنا لها وهو الامور العامة او لا والثاني ما واجب او ممكن

الفصل الاول في تقسيم الوجود قيل راد بها الوجود العامة فكلها  
الافئدة الثلاثة

قوله بالمعنى الاعم ان لا يقتصر الى المادة اما  
قوله في صدر الشرح ان لا يقتصر الى المادة  
منعني تمام الوجود وانما على وجه الاقتدار كما لو صدر  
المادة في الوجود وانما على وجه الاقتدار في الوجود  
لا لا كذا العقول او في الحقيقة لا يقتصر الى المادة والعقول  
وخاص وهو العلم الاول شامل لما تحتها من الوجودات العامة  
ولا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها فكلها الامور العامة  
ومما ثبت ان العقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
بمعنى الاعم وجب على العقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
الامور العامة والعقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
تعد العلوم والفنون كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
فكلها الامور العامة والعقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
بمعنى الاعم وجب على العقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
الامور العامة والعقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
تعد العلوم والفنون كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
فكلها الامور العامة والعقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها

بالمعنى الاعم وهو متب على ثلاثة فنون لان ما لا يقتصر الى المادة اما  
ان يكون مقارنا لها وهو الامور العامة او لا والثاني ما واجب او ممكن

الفصل الاول في تقسيم الوجود قيل راد بها الوجود العامة فكلها  
الافئدة الثلاثة

قوله بالمعنى الاعم ان لا يقتصر الى المادة اما  
قوله في صدر الشرح ان لا يقتصر الى المادة  
منعني تمام الوجود وانما على وجه الاقتدار كما لو صدر  
المادة في الوجود وانما على وجه الاقتدار في الوجود  
لا لا كذا العقول او في الحقيقة لا يقتصر الى المادة والعقول  
وخاص وهو العلم الاول شامل لما تحتها من الوجودات العامة  
ولا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها فكلها الامور العامة  
ومما ثبت ان العقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
بمعنى الاعم وجب على العقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
الامور العامة والعقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
تعد العلوم والفنون كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها  
فكلها الامور العامة والعقول كمن لا يقتصر الى الامور العامة بل يشمل جميعها

الفصل الاول في تقسيم الوجود

بالمعنى الاعم وهو متب على ثلاثة فنون لان ما لا يقتصر الى المادة اما  
ان يكون مقارنا لها وهو الامور العامة او لا والثاني ما واجب او ممكن



ما قيل في تعريف الوجود

بقسم من اقسام الوجود التي هي الواجب في الجملة والعرض وقيل  
ما يشمل جميع الموجودات او اكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات  
اما على الاطلاق او على سبيل التقابل بان يكون هو مع ما يقابلها  
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع

قوله ما يشمل  
ان هذا التعريف راجع الى الاول  
لان المراد بجميع الموجودات  
التي هي الواجب في الجملة  
والمقولات وبما لا يشترط في الاول  
ولما لا راجع الى الثاني  
وقوله ما يشمل جميع الموجودات  
ان هذا التعريف راجع الى الاول  
لان المراد بجميع الموجودات  
التي هي الواجب في الجملة  
والمقولات وبما لا يشترط في الاول  
ولما لا راجع الى الثاني

تعريف الوجود

حيث لا علم له في العلم  
بالاشياء في العلم  
حيث لا علم له في العلم  
بالاشياء في العلم

انها شاملة لها  
بقول من يقول  
انها شاملة لها  
بقول من يقول

الكلام في تعريف الوجود  
انها شاملة لها  
بقول من يقول  
انها شاملة لها

المفهومات فان الاحوال المختصة بكل واحد من الجواهر والعرض  
ايضا مع ما يقابله يكون شاملا لجميع الموجودات زاد بعضهم قيداً  
اخر وهو ان يتعلق بكل واحد من المتقابلين غرض عليه وهو متب  
على سبعة فصول فصل في الكلي والمجزئي اما الكلي فليس واحداً  
بالعدد مشتركين كثيرين في الخارج والا لكان الشيء الواحد بالعدد  
الكلية والجمعية

الكلية والجمعية

المفهومات فان الاحوال المختصة بكل واحد من الجواهر والعرض  
ايضا مع ما يقابله يكون شاملا لجميع الموجودات زاد بعضهم قيداً  
اخر وهو ان يتعلق بكل واحد من المتقابلين غرض عليه وهو متب  
على سبعة فصول فصل في الكلي والمجزئي اما الكلي فليس واحداً  
بالعدد مشتركين كثيرين في الخارج والا لكان الشيء الواحد بالعدد  
الكلية والجمعية



موسووناً بالاعراض المتضادة في حالة واحدة مثل كونها سود

وأيضاً خلفاً ومنهم من زعم أن اجتماع المتقابلات سائماً

يبتغى في الذات الواحدة الشخصية دون الذات الواحدة

النوعية او الجنسية وقال فالطبيعة الانسانية مثلا موجودة

فَالْخَاسِرُونَ كَثِيرٌ ۖ يَأْفِكُونَ ۚ

والتشبه في المظهر والهيئة

[illegible]

ای الطیفة الالهية في معرفة الله تعالى واسباب الخلق والخلق

۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵

کتابخانه ملی و مرکز اسناد و کتابخانه ملی  
ایران - تهران - خیابان ولیعصر - پلاک ۱۲

نظر الیه فی نفسه مع قطع النظر عن غیره <sup>۱۲</sup> <sub>۱۳</sub> <sup>۱۴</sup> <sup>۱۵</sup> <sup>۱۶</sup> <sup>۱۷</sup> <sup>۱۸</sup> <sup>۱۹</sup> <sup>۲۰</sup> <sup>۲۱</sup> <sup>۲۲</sup> <sup>۲۳</sup> <sup>۲۴</sup> <sup>۲۵</sup> <sup>۲۶</sup> <sup>۲۷</sup> <sup>۲۸</sup> <sup>۲۹</sup> <sup>۳۰</sup> <sup>۳۱</sup> <sup>۳۲</sup> <sup>۳۳</sup> <sup>۳۴</sup> <sup>۳۵</sup> <sup>۳۶</sup> <sup>۳۷</sup> <sup>۳۸</sup> <sup>۳۹</sup> <sup>۴۰</sup> <sup>۴۱</sup> <sup>۴۲</sup> <sup>۴۳</sup> <sup>۴۴</sup> <sup>۴۵</sup> <sup>۴۶</sup> <sup>۴۷</sup> <sup>۴۸</sup> <sup>۴۹</sup> <sup>۵۰</sup> <sup>۵۱</sup> <sup>۵۲</sup> <sup>۵۳</sup> <sup>۵۴</sup> <sup>۵۵</sup> <sup>۵۶</sup> <sup>۵۷</sup> <sup>۵۸</sup> <sup>۵۹</sup> <sup>۶۰</sup> <sup>۶۱</sup> <sup>۶۲</sup> <sup>۶۳</sup> <sup>۶۴</sup> <sup>۶۵</sup> <sup>۶۶</sup> <sup>۶۷</sup> <sup>۶۸</sup> <sup>۶۹</sup> <sup>۷۰</sup> <sup>۷۱</sup> <sup>۷۲</sup> <sup>۷۳</sup> <sup>۷۴</sup> <sup>۷۵</sup> <sup>۷۶</sup> <sup>۷۷</sup> <sup>۷۸</sup> <sup>۷۹</sup> <sup>۸۰</sup> <sup>۸۱</sup> <sup>۸۲</sup> <sup>۸۳</sup> <sup>۸۴</sup> <sup>۸۵</sup> <sup>۸۶</sup> <sup>۸۷</sup> <sup>۸۸</sup> <sup>۸۹</sup> <sup>۹۰</sup> <sup>۹۱</sup> <sup>۹۲</sup> <sup>۹۳</sup> <sup>۹۴</sup> <sup>۹۵</sup> <sup>۹۶</sup> <sup>۹۷</sup> <sup>۹۸</sup> <sup>۹۹</sup> <sup>۱۰۰</sup> <sup>۱۰۱</sup> <sup>۱۰۲</sup> <sup>۱۰۳</sup> <sup>۱۰۴</sup> <sup>۱۰۵</sup> <sup>۱۰۶</sup> <sup>۱۰۷</sup> <sup>۱۰۸</sup> <sup>۱۰۹</sup> <sup>۱۱۰</sup> <sup>۱۱۱</sup> <sup>۱۱۲</sup> <sup>۱۱۳</sup> <sup>۱۱۴</sup> <sup>۱۱۵</sup> <sup>۱۱۶</sup> <sup>۱۱۷</sup> <sup>۱۱۸</sup> <sup>۱۱۹</sup> <sup>۱۲۰</sup> <sup>۱۲۱</sup> <sup>۱۲۲</sup> <sup>۱۲۳</sup> <sup>۱۲۴</sup> <sup>۱۲۵</sup> <sup>۱۲۶</sup> <sup>۱۲۷</sup> <sup>۱۲۸</sup> <sup>۱۲۹</sup> <sup>۱۳۰</sup> <sup>۱۳۱</sup> <sup>۱۳۲</sup> <sup>۱۳۳</sup> <sup>۱۳۴</sup> <sup>۱۳۵</sup> <sup>۱۳۶</sup> <sup>۱۳۷</sup> <sup>۱۳۸</sup> <sup>۱۳۹</sup> <sup>۱۴۰</sup> <sup>۱۴۱</sup> <sup>۱۴۲</sup> <sup>۱۴۳</sup> <sup>۱۴۴</sup> <sup>۱۴۵</sup> <sup>۱۴۶</sup> <sup>۱۴۷</sup> <sup>۱۴۸</sup> <sup>۱۴۹</sup> <sup>۱۵۰</sup> <sup>۱۵۱</sup> <sup>۱۵۲</sup> <sup>۱۵۳</sup> <sup>۱۵۴</sup> <sup>۱۵۵</sup> <sup>۱۵۶</sup> <sup>۱۵۷</sup> <sup>۱۵۸</sup> <sup>۱۵۹</sup> <sup>۱۶۰</sup> <sup>۱۶۱</sup> <sup>۱۶۲</sup> <sup>۱۶۳</sup> <sup>۱۶۴</sup> <sup>۱۶۵</sup> <sup>۱۶۶</sup> <sup>۱۶۷</sup> <sup>۱۶۸</sup> <sup>۱۶۹</sup> <sup>۱۷۰</sup> <sup>۱۷۱</sup> <sup>۱۷۲</sup> <sup>۱۷۳</sup> <sup>۱۷۴</sup> <sup>۱۷۵</sup> <sup>۱۷۶</sup> <sup>۱۷۷</sup> <sup>۱۷۸</sup> <sup>۱۷۹</sup> <sup>۱۸۰</sup> <sup>۱۸۱</sup> <sup>۱۸۲</sup> <sup>۱۸۳</sup> <sup>۱۸۴</sup> <sup>۱۸۵</sup> <sup>۱۸۶</sup> <sup>۱۸۷</sup> <sup>۱۸۸</sup> <sup>۱۸۹</sup> <sup>۱۹۰</sup> <sup>۱۹۱</sup> <sup>۱۹۲</sup> <sup>۱۹۳</sup> <sup>۱۹۴</sup> <sup>۱۹۵</sup> <sup>۱۹۶</sup> <sup>۱۹۷</sup> <sup>۱۹۸</sup> <sup>۱۹۹</sup> <sup>۲۰۰</sup> <sup>۲۰۱</sup> <sup>۲۰۲</sup> <sup>۲۰۳</sup> <sup>۲۰۴</sup> <sup>۲۰۵</sup> <sup>۲۰۶</sup> <sup>۲۰۷</sup> <sup>۲۰۸</sup> <sup>۲۰۹</sup> <sup>۲۱۰</sup> <sup>۲۱۱</sup> <sup>۲۱۲</sup> <sup>۲۱۳</sup> <sup>۲۱۴</sup> <sup>۲۱۵</sup> <sup>۲۱۶</sup> <sup>۲۱۷</sup> <sup>۲۱۸</sup> <sup>۲۱۹</sup> <sup>۲۲۰</sup> <sup>۲۲۱</sup> <sup>۲۲۲</sup> <sup>۲۲۳</sup> <sup>۲۲۴</sup> <sup>۲۲۵</sup> <sup>۲۲۶</sup> <sup>۲۲۷</sup> <sup>۲۲۸</sup> <sup>۲۲۹</sup> <sup>۲۳۰</sup> <sup>۲۳۱</sup> <sup>۲۳۲</sup> <sup>۲۳۳</sup> <sup>۲۳۴</sup> <sup>۲۳۵</sup> <sup>۲۳۶</sup> <sup>۲۳۷</sup> <sup>۲۳۸</sup> <sup>۲۳۹</sup> <sup>۲۴۰</sup> <sup>۲۴۱</sup> <sup>۲۴۲</sup> <sup>۲۴۳</sup> <sup>۲۴۴</sup> <sup>۲۴۵</sup> <sup>۲۴۶</sup> <sup>۲۴۷</sup> <sup>۲۴۸</sup> <sup>۲۴۹</sup> <sup>۲۵۰</sup> <sup>۲۵۱</sup> <sup>۲۵۲</sup> <sup>۲۵۳</sup> <sup>۲۵۴</sup> <sup>۲۵۵</sup> <sup>۲۵۶</sup> <sup>۲۵۷</sup> <sup>۲۵۸</sup> <sup>۲۵۹</sup> <sup>۲۶۰</sup> <sup>۲۶۱</sup> <sup>۲۶۲</sup> <sup>۲۶۳</sup> <sup>۲۶۴</sup> <sup>۲۶۵</sup> <sup>۲۶۶</sup> <sup>۲۶۷</sup> <sup>۲۶۸</sup> <sup>۲۶۹</sup> <sup>۲۷۰</sup> <sup>۲۷۱</sup> <sup>۲۷۲</sup> <sup>۲۷۳</sup> <sup>۲۷۴</sup> <sup>۲۷۵</sup> <sup>۲۷۶</sup> <sup>۲۷۷</sup> <sup>۲۷۸</sup> <sup>۲۷۹</sup> <sup>۲۸۰</sup> <sup>۲۸۱</sup> <sup>۲۸۲</sup> <sup>۲۸۳</sup> <sup>۲۸۴</sup> <sup>۲۸۵</sup> <sup>۲۸۶</sup> <sup>۲۸۷</sup> <sup>۲۸۸</sup> <sup>۲۸۹</sup> <sup>۲۹۰</sup> <sup>۲۹۱</sup> <sup>۲۹۲</sup> <sup>۲۹۳</sup> <sup>۲۹۴</sup> <sup>۲۹۵</sup> <sup>۲۹۶</sup> <sup>۲۹۷</sup> <sup>۲۹۸</sup> <sup>۲۹۹</sup> <sup>۳۰۰</sup> <sup>۳۰۱</sup> <sup>۳۰۲</sup> <sup>۳۰۳</sup> <sup>۳۰۴</sup> <sup>۳۰۵</sup> <sup>۳۰۶</sup> <sup>۳۰۷</sup> <sup>۳۰۸</sup> <sup>۳۰۹</sup> <sup>۳۱۰</sup> <sup>۳۱۱</sup> <sup>۳۱۲</sup> <sup>۳۱۳</sup> <sup>۳۱۴</sup> <sup>۳۱۵</sup> <sup>۳۱۶</sup> <sup>۳۱۷</sup> <sup>۳۱۸</sup> <sup>۳۱۹</sup> <sup>۳۲۰</sup> <sup>۳۲۱</sup> <sup>۳۲۲</sup> <sup>۳۲۳</sup> <sup>۳۲۴</sup> <sup>۳۲۵</sup> <sup>۳۲۶</sup> <sup>۳۲۷</sup> <sup>۳۲۸</sup> <sup>۳۲۹</sup> <sup>۳۳۰</sup> <sup>۳۳۱</sup> <sup>۳۳۲</sup> <sup>۳۳۳</sup> <sup>۳۳۴</sup> <sup>۳۳۵</sup> <sup>۳۳۶</sup> <sup>۳۳۷</sup> <sup>۳۳۸</sup> <sup>۳۳۹</sup> <sup>۳۴۰</sup> <sup>۳۴۱</sup> <sup>۳۴۲</sup> <sup>۳۴۳</sup> <sup>۳۴۴</sup> <sup>۳۴۵</sup> <sup>۳۴۶</sup> <sup>۳۴۷</sup> <sup>۳۴۸</sup> <sup>۳۴۹</sup> <sup>۳۵۰</sup> <sup>۳۵۱</sup> <sup>۳۵۲</sup> <sup>۳۵۳</sup> <sup>۳۵۴</sup> <sup>۳۵۵</sup> <sup>۳۵۶</sup> <sup>۳۵۷</sup> <sup>۳۵۸</sup> <sup>۳۵۹</sup> <sup>۳۶۰</sup> <sup>۳۶۱</sup> <sup>۳۶۲</sup> <sup>۳۶۳</sup> <sup>۳۶۴</sup> <sup>۳۶۵</sup> <sup>۳۶۶</</sup>

غير قابل للاشتراك فيه بديهية فلو كانت الطبيعة الإنسانية

الكل والجزء

[illegible]

في الخارج متعينة في ذاتها غير قابلة للاشتراك فيها فلا  
يتصور كونها موجودة في الخارج ومشاركة بين افرادها  
بل هو معنى معقول في النفس مطابق لكل واحد من جزئياتها في الخارج  
على معنى ان ما في النفس لو وجد في شخص من الاشخاص لخرجية  
العلم المحمدي

١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

مَشْخَصًا بِشَخْصٍ زَيْدٍ كَانَ عَيْنَ زَيْدٍ وَلَوْ مُجَلًّا مَشْخَصًا بِشَخْصٍ عَمْرٍو

[illegible]

كان عينه وهما الحان للشيعة من انوار الهدى والهدى من نور الهدى

من قال ان الحاصل في النفس هو ما هيأت الاشياء واما من قال ان الحاصل  
 اسماء الحاصل ١٢ مع بعضها ١٢

فما صورها واشياحها المخالفة لها بالحقائق فالكل عندها كمالها هيأت

١٠  
 ٩  
 ٨  
 ٧  
 ٦  
 ٥  
 ٤  
 ٣  
 ٢  
 ١

ان قولك ان شيخ هذه السيرة شيخنا  
 انما يتاخر  
 على قولك  
 قال ابو جرد واحد  
 على قولك كما  
 التقية سلم

لَكَ أَنْ تَأْخُذَ بِأَحَدٍ مِنْهُمْ بِدُخَانٍ مُطَبَّقٍ  
مِنْ بَعْضِهَا كَأَن تَأْخُذُ بِهِ دُخَانًا مِنْ  
تَحْتِ الْأُخْتِ

تختلف في الكتاب من مؤلف إلى مؤلف  
فمنها من كان الشخص ولما كان  
بولوي محو بين القوم  
منها ما هو

وَيَسْأَلُ عَنْهُ فِي الْكِتَابِ مَا كَانَ ظَاهِرًا لِنَفْسِهِ  
وَيَسْأَلُ عَنْهُ فِي الْكِتَابِ مَا كَانَ ظَاهِرًا لِنَفْسِهِ

[illegible]

سليمه و غفره لي في كل شخص صلياً  
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين

عند الملك الوهاب حيث دار  
شخص لا الا متعديا  
المبصر من حيث دار  
شخص لا الا متعديا  
المبصر من حيث دار  
شخص لا الا متعديا

[illegible]

ليس المراد ان ذلك الشخص لا يملكه الله تعالى بل المراد ان ذلك الشخص لا يملكه الله تعالى بل المراد ان ذلك الشخص لا يملكه الله تعالى

فانما لا يشاء  
والله اعلم  
بما لا يشاء  
والله اعلم  
بما لا يشاء

قلت انما انا الذي  
انزلت في ذلك  
الذي ليس في ذلك  
اذا اتقنا فرسا  
نسيه خصوصية  
تم من الصور  
لضم من النوا  
الكلي عنه صيد  
قولك فاعلى

المعلوم دون العاشر  
الاول والعشرون

مجزئية في نفس جزئية فلما اتصف بالكلية لم يكن مفعولاً بالكلية والجزئية مستقاملين والقدر

الكلبي والنجاشي

من جهة في نفس جزئية فهو التصف بالكلية لانه لا يكون مفهوما الكلية والجزئية متقابلين والقوم متفقون عليه انه من رتبة السدقا  
 الى الكلية والجزئية في نفس جزئية فهو التصف بالكلية لانه لا يكون مفهوما الكلية والجزئية متقابلين والقوم متفقون عليه انه من رتبة السدقا  
 من جهة في نفس جزئية فهو التصف بالكلية لانه لا يكون مفهوما الكلية والجزئية متقابلين والقوم متفقون عليه انه من رتبة السدقا

والله اعلم  
بما فيه الغيب

في مجلد الريادة  
للشال الماتل  
دالتج للموى  
عن الفضاة  
قوله  
وفيه ما لا يحصى  
الكيف في شيئا  
في فصل الجناح

[illegible]

بوجود خارجی انبلیق علی التمثیل  
فلا یلزم ان کل دارا وراثی  
یجوز ان یتکون شیئاً  
للمواریث

فما وافق الفقيه المطلوب أصلاً لأن  
الطلب كان على سبيل كراهة وليس  
على سبيل وجوب أو إيجاب

کے لوضع والاین وغیرہما آفتول

[illegible]





[illegible]

من حيث هو كل فان نفس تصور مفهومه غير مانع من الشركة بين  
اي انكلي ١٢

الكثيرين بان يقال لكل واحد منها انه هو الشخص من حيث هو  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

ما نع من الشركة والشخص انما على الطبيعة الكلية المناسبة  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

ان يقال والشخص انما ليتحقق التقريب ويمكن ان يتكلف ويقل  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

بالشخص فيما سبق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

كما يطلق الموضع على الفصل باعتبار انه يجعل النوع نوعا ويكون  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

حينئذ يجمع للشخص باعتبار افراد الجزئي فصل في الواحد والكثير  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

من الشركة هو شخص انما هو من  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

افراد الشركة انما هو من  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

بالنسبة الى الشركة  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

فصل في الواحد والكثير  
١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

[illegible][illegible][illegible][illegible]







مقنونة واما انفسه فكذلك  
الامر ان لا يتبين انفسه كذا  
فان البدن ونسبة الملك الى البدن  
فان اثنين ليس بينهما علة اتصال  
الملك الى البدن في البدن والبدن  
مقنونة واما انفسه فكذلك  
فان البدن ونسبة الملك الى البدن  
فان اثنين ليس بينهما علة اتصال  
الملك الى البدن في البدن والبدن  
مقنونة واما انفسه فكذلك

بالطبع لها حكم الكتاب والضابط المحولين على الانسان العاقل  
اي تلك الامور ١٢

لها من وجهها وان كان حملها عليها والثالث كنسبة النفس  
الى البدن ونسبة الملك الى المدينة فان للنفس تعلقا خاصا

بالبدن بحسبه تتمكن من تدبيره والتصرف فيه دون غيره من

الابدان وكذا الملك تعلقا خاصا بمدينته وبحسبه في ملك يدها

ويتصرف فيها دون غيرها من المدن في هذا التعلقا انفسه

متحدتان في التدبير الذي ليس مقنونا ولا عارضا لشيء منهما بل هو

في الواحد الكثير

فان الملك تعلقا خاصا بمدينته وبحسبه في ملك يدها  
ويتصرف فيها دون غيرها من المدن في هذا التعلقا انفسه  
متحدتان في التدبير الذي ليس مقنونا ولا عارضا لشيء منهما بل هو

بالطبع لها حكم الكتاب والضابط المحولين على الانسان العاقل  
اي تلك الامور ١٢  
لها من وجهها وان كان حملها عليها والثالث كنسبة النفس  
الى البدن ونسبة الملك الى المدينة فان للنفس تعلقا خاصا  
بالبدن بحسبه تتمكن من تدبيره والتصرف فيه دون غيره من  
الابدان وكذا الملك تعلقا خاصا بمدينته وبحسبه في ملك يدها  
ويتصرف فيها دون غيرها من المدن في هذا التعلقا انفسه  
متحدتان في التدبير الذي ليس مقنونا ولا عارضا لشيء منهما بل هو

بالطبع لها حكم الكتاب والضابط المحولين على الانسان العاقل  
اي تلك الامور ١٢  
لها من وجهها وان كان حملها عليها والثالث كنسبة النفس  
الى البدن ونسبة الملك الى المدينة فان للنفس تعلقا خاصا  
بالبدن بحسبه تتمكن من تدبيره والتصرف فيه دون غيره من  
الابدان وكذا الملك تعلقا خاصا بمدينته وبحسبه في ملك يدها  
ويتصرف فيها دون غيرها من المدن في هذا التعلقا انفسه  
متحدتان في التدبير الذي ليس مقنونا ولا عارضا لشيء منهما بل هو





متلاقيين عند حل مشترك بينهما كالحطين المحيطين بالآية

وقد يقال أيضاً لجسيمين يلزم من حركة كل منهما حركة الآخر.

يكون بالتركيب وهو الذي له كثرة بالفعل كالبيت وقد يكون

حقيقيا وهو الذي لا ينقسم اصلا كما لا نقطة والمفارقة واقعا الكثير

الَّذِي يَقَابِلُ الْوَاحِدَ اَيُّ وَيُنْقِصُ مِنْ حَيْثُ اَنْهُمْ يَنْقِصُ هِدَايَةً

[illegible][illegible][illegible]











لا يتحقق على من لا يرى  
قوله لا يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

عن الامام ابي جعفر عليه السلام  
قوله لا يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

وقد يجب بان عدم المطلق لا يقابل نفسه ولا عدم المضاد  
موصلا ان التقابل بين الاثنين غير ممكن

لا اجتماع معه والعدم المضاد لا يقابل لعدم المضاد كجتماعهما في كل  
وجود مغاير لا اضعف له العدم وفيه نظر لوجوه ان يكون واحد العدم

وجود مغاير لا اضعف له العدم وفيه نظر لوجوه ان يكون واحد العدم

العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

اقسام التقابل

العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم

العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم  
العدم ان يقابل لعدم أو عدم



[illegible]





ولا نفرضه في كل شيء  
العدم هو الوجود  
العدم هو الوجود  
العدم هو الوجود

فان قيل ان يكون الوجود  
او لانه لا يكون الوجود  
او لانه لا يكون الوجود  
او لانه لا يكون الوجود

من ان يكون الوجود  
من ان يكون الوجود  
من ان يكون الوجود  
من ان يكون الوجود

والضدين ان يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما

وثانيها المتضادان وهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما

بالنسبة الى الوجود والنبوة  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما

ام ان يكون احدهما وجودا  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما

بل يعتبر فيهما موضوع قابل  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما  
اي لا يكون بينهما

لكن لا يمكن ان يكون الوجود  
لكن لا يمكن ان يكون الوجود  
لكن لا يمكن ان يكون الوجود  
لكن لا يمكن ان يكون الوجود

وان كان الوجود  
وان كان الوجود  
وان كان الوجود  
وان كان الوجود

من ان يكون الوجود  
من ان يكون الوجود  
من ان يكون الوجود  
من ان يكون الوجود

ومن شأنه ان يكون الوجود  
ومن شأنه ان يكون الوجود  
ومن شأنه ان يكون الوجود  
ومن شأنه ان يكون الوجود



فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

الارض بقوله فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

انقسام التقابل

فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

[illegible]







وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل العملة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في المتأخر ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل العملة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في المتأخر ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

اقسام التقدم

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل العملة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في المتأخر ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل العملة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في المتأخر ليعبر عنه المتقدم بالعلية اقول فيه نظراته

114

فقد علم على سبيل ما هو متفق عليه من ان  
الترتيب حسب الاصل  
الطبع والادب  
هو على ترتيب وضعي اركان الترتيب  
فقد علم على سبيل ما هو متفق عليه من ان  
الترتيب حسب الاصل  
الطبع والادب  
هو على ترتيب وضعي اركان الترتيب

ان اراد غير المؤثر المستجيب لشرط التأثير ارتقاع موانع فلا حاجة  
لنفاذ القابل منه المؤثر

البيان قوله وقد يمكن ان يوجد وليس الاخر بوجوده

ای ارادہ افعال من قرآن غیر مؤثر است  
 وان اراد که غیر مؤثر فی الجملة فمفسر لان الفاعل الغير المستقل  
 ای کسی که اراده می کند مؤثر نیست در جمله ۱۲

متقدم بالطبع على العلول عندهم فاذا زيد هذا القيد لم يكن التعريف

جامع المقدم الواحد على الاثنين والثالث المتقدم بالشئ تقدم

سیدنا ابی بکر علی سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والرابع المتقدم

بالترتبة وهو ما كان اقرب من ميد احمد ودكتور الصفوف في

المسجد منسوبة الى الحجاب وكتبت الاحبار

[illegible]

١١٠

وكان القيد لما طلع من  
مضيق عند الانحناء  
الذي لا يراه من  
المنظر الذي لا يراه  
الذي لا يراه من  
المنظر الذي لا يراه

المطعمون تلاميذ والمطعمون  
ليومهم

[illegible]

فمنه اصل الكتاب واصل  
الكتاب واصل الكتاب واصل

[illegible]

لما كانت  
 مائة فالاعناس  
 تقصا صعدا ان الترتيب  
 فيها ان يكون على  
 سبيل التصاعد فيكون  
 الترتيب الاصل في الكمال  
 بالانتماء الى ما فوقه فالاعناس  
 الاضافية يكون ترتيبها  
 فالترتيب فيها يكون  
 على سبيل التنازل  
 على سبيل التنازل

اقسام التقدم

في يوم من الأيام  
 الف والفتنة

قوله في الصفح

من البلباء  
من الحزب البلباء  
من الحزب البلباء

الخبر المربى الكائن  
الان

قبيل الإجماع  
مباح للمؤمنين

فان بعض النسخ  
محمدي بن محمد بن علي بن  
محمدي بن محمد بن علي بن  
محمدي بن محمد بن علي بن

محمد بن القضاة  
الاجنباس دي كورنيليو  
والناسي جلي بوان كورنيليو

الانسان بالغبية الى  
محو كبره ويزاد اذ عين الجحور  
والانسان مبدوء فاعلم  
الانسان من حور



المقدم على المتأخر في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود

والخاص بالمقدم هو العلية وهو الفاعل المستقل بالتأثير أي المستجيب  
لشرائطه وإرقت أعوانه وعند صاحب الحكم كانه  
الفاعل مطلقا سواء كان مستقلا بالتأثير أم لا

لأن جميع ما يتوقف عليه الشيء المستجيب  
لا يشك أصله فلهذا سوا كانه مستقلا بالتأثير  
فإن كان المقدم في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود

اقسام التقدم

المقدم على المتأخر في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود

المقدم على المتأخر في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود  
فإن كان المقدم في الوجود



في وجود المتأخر

في القتل والحادث

لا عقلة قد يقال للضبط المتقدم الاحتياج للمتأخر وان كان في وجهه  
اي ليس المحرم فاعلم ان في ذلك ما لا يخفى ولا يلتزم

فالمتقدم بالعلية والاف بالشرف وان لم يكن محتاجا اليه فان لم يمكن  
اي وان لم يكن كافي وجوده

اجتماعهما في الوجود فالمتقدم بالزمان وان كان مكررا فاعتبر بهما ترتيب  
في زمان

فالمتقدم بالرتبة والاف بالشرف واما المتأخر فيقال على ما يقابل  
في زمان

فيتعد اقسامه بحسب اقسام المتقدم فصل في التقديم والحادث  
في زمان

القديم بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غيره وينحصر في  
في زمان

منه دليل على ان المتأخر لا يكون له وجود مستقل  
منه دليل على ان المتأخر لا يكون له وجود مستقل

ان متقابل المتأخر هو المتأخر لا المتأخر المتأخر  
ان متقابل المتأخر هو المتأخر لا المتأخر المتأخر

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان  
المتقدم بالزمان هو المتقدم بالزمان

المتأخر بالشرف والمتأخر بالعلية  
المتأخر بالشرف والمتأخر بالعلية

المتأخر بالعلية  
المتأخر بالعلية

المتأخر بالزمان  
المتأخر بالزمان

المتأخر بالرتبة  
المتأخر بالرتبة

المتأخر بالشرف  
المتأخر بالشرف

المتأخر بالزمان  
المتأخر بالزمان

المتأخر بالرتبة  
المتأخر بالرتبة

المتأخر بالشرف  
المتأخر بالشرف

المتأخر بالزمان  
المتأخر بالزمان

المتأخر بالرتبة  
المتأخر بالرتبة

المتأخر بالشرف  
المتأخر بالشرف

المتأخر بالزمان  
المتأخر بالزمان

المتأخر بالرتبة  
المتأخر بالرتبة

المتأخر بالشرف  
المتأخر بالشرف

المتأخر بالزمان  
المتأخر بالزمان

المتأخر بالرتبة  
المتأخر بالرتبة

المتأخر بالشرف  
المتأخر بالشرف







سُتَغْفِرُهَا عِنْدَ اللَّهِ قَوْلُ مَا لَا تَسْمَعُ مَبْرُورٌ مِمَّنْ تَمَنَّى فِي رُؤْيَا رَجُلٍ دَرَدَ ۱۲ ع عَسَى قَوْلُهُ ذَاكَ أَيْ الَّذِي ثَبَتَ بَهْقِطٌ وَجُودُ الْكَافِرِ الرَّائِي ۱۳ مَعَ ۱۲ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶

[illegible]

والقديم

[illegible]

والثاني هـ لم ينصوا في هذه المرة والاول لانما كان وجه سابق

على وجوده لا والله كما قيل: **ممكن بل ممتنع الذات لا ممتنع كون المعدول**  
 أي: والتمس بغير إمكانه على وجوده ١٢  
 التمام  
 كمال الوجود  
 كماله

واجباً لذاته ثم صار ممكناً في وقت وجوده فيلزم انقلاب الشئ

من الامتناع الدائم الى الامكان الذاتي هذا خلف وذلك الامكان  
الاجتماعي الذي هو في الحقيقة

[illegible][illegible]

والجواب بالذات  
فما وكليل التتالي الى الجواب  
والجواب بالذات كما هو من صريح  
الشيخ من معارضه

بطلان الادعاءات المتعلقة بالانقلاب المذكور  
وتمت

امر جودی ای موجود اذ لا قی بن قول المکانه لا یمنه وین  
 دلیل علی آن ان الامور دایمیه و لا یفوت علی الاشیاء

قولنا الامكان له فلو كان الامكان عدميا لم يكن الممكن ممكنا هذا

وفي نظركم ما ذكره جاري في الامتناع والعديم بان يقال لو كانا عديمين

لا يمكن المتنوع متغايرا ولا المعدوم معدوما اذ لا فوق بغير قولنا امتناعا ولا

مادہ ۱۷۱ ان کے لئے  
میں سے کسی ایک کو  
میں سے کسی ایک کو  
میں سے کسی ایک کو

[illegible]

من مشايخنا من كان على الصفة الأولى  
من مشايخنا من كان على الصفة الأولى  
من مشايخنا من كان على الصفة الأولى

سود و اجبی  
حکمت لا حظ له من  
الاصلاح ان يكون  
الاما حظ من الامور  
التي هي في حيزه

لکن تقاضای حق است

فأذا كان المالك يسكنه في داره  
فأذا كان المالك يسكنه في داره

سعد بن جبلة قال لا اله الا الله  
سعد بن جبلة قال لا اله الا الله

فان ذلك لا ينافي مع ما تقدم ذكره من ان الله تعالى قد خلق الارض والسموات في ستة ايام وخلق الانسان في اقل من ذلك

القنفذ والسمك والجمشيد والبلح والسرطان والجمشيد والبلح والسرطان والجمشيد والبلح والسرطان

الاستاذ والعلامة  
المؤيد والمعلم

\_\_\_\_\_

والبقاؤ  
والفناء  
ويوم  
نشان  
ياكون  
صغرة  
من  
صفات  
الاشياء  
معدومة  
فيه  
انتقى  
اقول  
لاضير

کدش  
والتفات  
تجارت  
وجود  
کار  
مهر  
مهر  
مهر  
مهر

[illegible]

[illegible]













للتبنيه على ان الاجر المتغير لا يجب ان يكون مغايراً بالذات بل قد  
 أي الشيء الذي هو شبهه أو الشيء

يكون مغاير الله بالاعتبار كما في معالجة الانبياء انفسهم بالطائفة في الامر  
اي للشيء الذي هو مبدأ التفرع ١٢

النفسانية فان التعارض هنا اعتباري وانما اعتبارنا الامراض النفسانية  
في المثال ١٢

ليكون العالِم والمعالِم متحدين بالذات متغايرين بالاعتبار  
بسر الاسم ١٢ يفتح الاسم ١٢  
ويصح التمثيل بالمرتبة ١٢

وَأَمَّا فِي الْأَمْرَاضِ الْبَدَنِيَّةِ فَلَمَّا جَرَى هُوَ وَالنَّفْسُ الْمُنَاطِقَ وَالْعَالَمَ

هو البدن وهم متغيران بالذات وأعلام القو قد يطلق على

[illegible]

الافراس وغيره من الافراس والافراس  
والافراس والافراس والافراس

[illegible]

في القوة والفعل

[illegible]

ههنا بين البعد والاختلاف  
 الذات بل التماثل  
 والاختلاف  
 والاختلاف  
 والاختلاف

[illegible][illegible][illegible]

ان في ذلك لافقار  
او في ذلك لافقار  
ان في ذلك لافقار  
او في ذلك لافقار

باب الامراض  
التي يلقونها  
في بلاد الهند  
والتي يلقونها  
في بلاد الهند



ولا كثيرة فالصبر منوع وأصل هذا القائل أخذ ذلك مما ذكره من  
بجواز ان يكون الامور الاتفاقية غالبة عن الامر فحقته ١٢٥

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



وغاية توجيهه ان يقال المراد ان يكون لوجود غيره حاجة الى

وجوه في الجمل ومعه هذا ينطبق على العلة الغائية وعدم المانع وقد

عدم المانع كاشف عن امر محوى هو المحتاج اليه كعدم المانع للمانع للخل  
اي منظره لان امر محوى ١٢

فإنه كما شفع عن وجود قضاء له قيام ممكن النفوذ فيه وكعدم العوالم أنه

[illegible]

في العلة والمعلول

[illegible][illegible]

والقول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته  
القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

السقوط السقف فانه كاشف عن وجود مسافة يمكن ان يتحرك السقف  
الذي هو المعلوم ١٢ اي منظر ١٣ وهو المحتاج اليه حقيقة ١٤

فيها الا ان الشرط الوجودي ربما لا يعلم الا بلان مدهى فيعتبر عنه  
اي في المسافة ١٥

بذلك فيسبق الى الاوهام ان ذلك الامر العكس هو المحتاج اليه  
اي بلان مدهى ١٦

ولا يخفى انه تكلم بل الحق ان مده خلقة الشيء في وجود آخر  
اي بلان مدهى ١٧

اما ان تكون بحسب وجوده فقط كالفاعل في الشرط والمادة والصورة  
اي بلان مدهى ١٨

فيجب ان يكون موجودا واما بحسب عدمه فقط كما لا ينبغي ان  
اي بلان مدهى ١٩

يكون معدا واما بحسب وجوده وعدمه معا كما لم يعلم اذ لا بد من علم الحاكم  
اي بلان مدهى ٢٠

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اي بلان مدهى ٢١

القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته  
القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته  
القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته  
القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته  
القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته  
القول في ان وجوده لا يكون في ذاته  
والوجود في ذاته لا يكون في ذاته

اليامر في تحققه وهي رتبة اقسام مادية تصويرية وقاطعية وفائدية  
اما المادية فهي التي تكون جزءا من المعلول لكن لا يجب لها ان يكون  
المعلول موجودا بالفعل كالمطين للكون ولما العلة الصورية فهي التي تكون  
من المعلول ولكن يجب لها ان يكون المعلول وجوبا بالفعل كالصو للكون

فالتعريف مادي على العلة المادية  
من غير مادي على العلة الصورية  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب

فالتعريف مادي على العلة المادية  
من غير مادي على العلة الصورية  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب

في العلة والمعلول

فالتعريف مادي على العلة المادية  
من غير مادي على العلة الصورية  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب

فالتعريف مادي على العلة المادية  
من غير مادي على العلة الصورية  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب

فالتعريف مادي على العلة المادية  
من غير مادي على العلة الصورية  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب  
فالتحقق لا يصدق على مادي الا شيئا كالمطلوب





بموجب وجودها الذهني وأما بحسب وجودها الخارجي فهي معلولة  
لأنها لا تقدم على المعلول ألا بحسب ذلك الوجود ١٢

المعلول بالترتيب أعلى تأخرها عنه في الوجود فلها علاقة العلية و  
العلية معلولها بأحسب كل الوجودات أي الوجود الخارجي ١٣

المعلولية بالقياس إلى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و  
وهو المعلول ١٢

الخارجي وهما تان علتان تخصان بأسم علة الوجود لتوقع كليهما  
أي العلة الفاعلية والعلة الكفائية ١٢

دون الماهية والحاصل المذكور منقوض بالشرح والمعدوم  
فإننا لا نتوقف على اثنين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٢  
للمعدوم إلى المقسمين

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
في جواب التوقف ١٢ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٢

من أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لفاعل المستقل  
١٢

في العلة والمعلول

بموجب وجودها الذهني وأما بحسب وجودها الخارجي فهي معلولة  
لأنها لا تقدم على المعلول ألا بحسب ذلك الوجود ١٢

المعلول بالترتيب أعلى تأخرها عنه في الوجود فلها علاقة العلية و  
العلية معلولها بأحسب كل الوجودات أي الوجود الخارجي ١٣

المعلولية بالقياس إلى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و  
وهو المعلول ١٢

الخارجي وهما تان علتان تخصان بأسم علة الوجود لتوقع كليهما  
أي العلة الفاعلية والعلة الكفائية ١٢

دون الماهية والحاصل المذكور منقوض بالشرح والمعدوم  
فإننا لا نتوقف على اثنين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٢  
للمعدوم إلى المقسمين

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
في جواب التوقف ١٢ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٢

من أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لفاعل المستقل  
١٢

الوجود علة فاعلية على العلة الفاعل حقيقة  
فإننا لا نتوقف على اثنين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٢  
للمعدوم إلى المقسمين

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
في جواب التوقف ١٢ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٢

من أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لفاعل المستقل  
١٢



انجيل وعنه اكثر من الواحد لان ما يصدر عنه اثر ان فهو مدرك

[illegible][illegible]





التسلسل وقد يقر الدليل بطريق البسيط فقال ان كان كل من

مفهوم مصدرية هذا ومصدرية ذلك نفس الواجب لتحقيقه كما

لا حقيقة بسيط ما هي ان مختلفا وان دخليا ودخلا

وكان الاخر عينا لزم التركيب فقط وان خرجا وخرج احدهما وكان الاخر

عينا لزم التسلسل فقط وان دخل احدهما خرج الاخر لزم التركيب

معافا لاقسام ستة والكل محال ومضاهج اما اوله فانه لو توهم ذكره

منه انما حدث من المصدرية المعنى النسبي بل على هذا البناء يرد عليه اكثر من هذا المستلزم والاعراض بالقرينة



في العلو والمعلول

فان لما بيننا وبينه التسلسل فانه لا يمكن ان يكون التسلسل في ذاته

وقد قيل في بعض النسخ ان التسلسل في ذاته محال

فان التسلسل في ذاته محال

معدود و كذا في المتن  
الا مورا الحفظ  
عبد الحكيم بن محمد  
والاعتبار في الادب  
فيما نسب لنفسه  
و معدود فالاول  
الي باب وجبا الشرايع  
الاعتبار في منافع  
انقطاع الاعمال  
اقول لا شك ان  
وجبا راجح  
من الاعتبار  
هو الوجود

١٣٣  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول

وقد يقال لابد ان تكون للعلة خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 الخصوصية مع غيره اذ لو لاها لم يكن اقتضاؤها هذا للمعلول اولى من اقتضاها  
 للمعلول فلا يتصور حينئذ صدقها عنها فاذا لم تكن مع العلة الموجبة  
 لها عدة فلا يتصور حينئذ صدقها عنها فاذا لم تكن مع العلة الموجبة  
 امو متعددة لا داخلية فيها ولا خارجية عنها بل كانت ايسر من ذلك  
 فيها بوجه من الوجوه فلا شك ان تلك الخصوصية انما تكون  
 فاذا فرض لها معلول كانت للعلة بحسب ذاتها خصوصية ليست  
 مع غيره اصلا فلا يمكن ان يكون لها معلول اخر ولا لزوم ان تكون  
 لها خصوصية بحسب ذاتها مع الثاني فلا يكون لها مع شيء من المعلوم  
 خصوصية ليست مع غيره فلا يكون علة لشيء من هذه

في العلة والمعلول

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول لا يكون له خصوصية مع المعلول





الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها  
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى  
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر  
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما خوذ في جانب  
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع  
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل من اجزا

الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها  
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى  
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر  
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما خوذ في جانب  
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع  
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل من اجزا

في العلة والمعلول  
الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها  
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى  
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر  
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما خوذ في جانب  
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع  
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل من اجزا

في العلة والمعلول  
الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها  
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى  
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر  
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما خوذ في جانب  
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع  
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل من اجزا

الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف المعلول على ما هو خارج عنها  
وفيها نظرا لا بد من اعتبار امكان المعلول للتركيب لازم وقد يجزى  
بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر  
متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما خوذ في جانب  
المعلول فاننا نأخذ شيئا ممكنا ثم نطلب له علة ولا شك انه مع  
ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل مرة اخرى بوجه هذا بان كل من اجزا



المعلول يجب جوده عند تحقق العلة التامة فيكون واجبا للغير

و من عدم

مجلسه دومین ۱۳۰۰

14A

٣٤٦

علاء الشیء ان یكون هذه الاقادة  
وفا ان یكون هذه الاقادة  
شیء ان یكون هذه الاقادة  
وعدم

ممکنہ بالذات لانا لواعترضا ماہیتہ من حیث ہی ہی لایجب لہا

الوجود ولا العدم ولا الحق للمركب بالذات الا هذا هدية لان الله سابق  
 له انه لا يكسر في شئ من هذا

اوهاام العوام من اننا نبيع العلة في شيء يتباني وجوده كونه الشيء موجودا  
بيان اننا نبيع لان ايها الموجد مال

لا ينافي تأثير العلة الفاعلية في الشيء إذا كان معداً وما ثم وجد  
الذي يؤثر فيه العلة كانت

فاما ان توصف العلة بكونها مفيدة لوجود حالة العلة او حالة الوجود  
اي تفيد العلة وجودها مع  
اي علم ذلك الشيء

في كل التبر جميعا لا حائرا نقيد وجوده حالة العدا وفي كل التبر جميعا  
اي ما تاتي عدم ذلك الشيء ووجوده ١١

والا لزم اجتماع الوجو والعبد هذا خلف فان تقييد شجوه حاله خروج المفاد

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الافادة انها تكون في زمان وجوده والمكان  
المعاد لا بشرط وجوده والمكان

منها دارا بالافاندين غايبيت  
بسم الله الرحمن الرحيم

في العلم والادب

موسى بن جعفر  
فني ان  
وجوده  
الاسطقس  
فاضطر  
ماضط  
غاده من  
قواسم  
النيران  
عالمين  
القضاء





فلا تُزِيل هذه الهداية الوهم المذكور والذي يُزيله

فَالْعِلْمُ الْمَعْلُومُ

[illegible]



لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

ولا لا متنع ذلك الحول بالضرورة ولا يخلو ما ان  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

الحال الصورة او بالعكس فيسمى المحل موضوعا والحال عرضيا

لعدم تصور تحقق الحول بالضرورة ولا يخلو ما ان  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

فان العرض

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو





[illegible]

والاختلاف إنما هو في الوجود وما يتبعه من الأحوال وما من

قال ان الحاصل في لذهن هو صور الاشياء واشباحها الخ

لها في المأهية المناسبة أياها مناسبة مخصوصة فإما صار بعض

تلك الصور على البعض الاشياء دون بعض فلا تكون تلك الصور

عند الاعراض موجودة بوجود خارجي بالفسر كسائر

الأعراض لقائمة بها واما العرض فهو الموجود في موضوع القول

العقلية للجوهر تكون جوهرًا وعرضًا معًا على الأول من

المذهبيين وقد التزمه صاحب حكمه العيين

بالاعتبار راعى الحق قوله والاختلاف  
الراد بالاحوال بين الامم

[illegible]

بني الحاصل في كل سنة  
من الاحوال كالصفحة الاولى  
بشواهد اداها في تخليها  
التي كانت كبيت كيون كل سنة  
بما هو مثال كيون كل سنة  
في الموضع

الحق عليه السلام لا يراه احد من خلقه الا بغير حجاب  
حيث تقدم

لأولئك الذين آمنوا وخرجوا من ديارهم وهم آلاف  
فوج

من الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم وماله من العباد ما لم يؤمنوا به فلهما نصيب مما كسبوا

[illegible][illegible][illegible]

الحوار الاقبح اذ ان النفس  
فانه ان من غير النفس بالنفس  
لكن لا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس

والا نسب ان يقال هو الماهية التي اوجدت في الخا  
كانت في موضوع ثمر الجوهري ان كان محلا فهو الهيولى قيل هذا  
منقوض بالجسم فانه محل الاعراض مع انه ليس هو واجب بان المراد  
ان كان محلا للجواهر اخر فهو الهيولى وقيل بحث اذ النفس محل للصورة الجوهري  
مع انها ليست بهيولى وان كان محلا فهو الصورة الجسمية او  
النوعية وان لم يكن محلا ولا محلا فان كان مركبا منها فهو الجسم

والا نسب ان يقال هو الماهية التي اوجدت في الخا  
كانت في موضوع ثمر الجوهري ان كان محلا فهو الهيولى قيل هذا  
منقوض بالجسم فانه محل الاعراض مع انه ليس هو واجب بان المراد  
ان كان محلا للجواهر اخر فهو الهيولى وقيل بحث اذ النفس محل للصورة الجوهري  
مع انها ليست بهيولى وان كان محلا فهو الصورة الجسمية او  
النوعية وان لم يكن محلا ولا محلا فان كان مركبا منها فهو الجسم

انما هو من غير النفس بالنفس  
فانه ان من غير النفس بالنفس  
لكن لا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس

انما هو من غير النفس بالنفس  
فانه ان من غير النفس بالنفس  
لكن لا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس

انما هو من غير النفس بالنفس  
فانه ان من غير النفس بالنفس  
لكن لا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس  
ولا يتصور في النفس بالنفس





[illegible]

استعمال اللفظ المشترك او الجازي في التبريد ١٢ باسمه برهانه قد قيل لان آه الحاصل ان الوجود المشترك لو لم يكن مخالفاً لغيره لما هي حدوده بل يكون مخالفاً لغيره فلفظ تبريد واحد بالتعيين بالانضمام الى البرهانه فيقتضي ذلك ان يمتنع فصل ذلك عن غيره والى ان لا يخلو

اي يمكن ان يفرض فيه اجزاء وانما قالوا لذاته ليخرج الكم بالعرض  
مثل محل الكم والحال فيه الى غير ذلك وينقسم الى منفصل وهو  
ما لا يكون بين اجزائه المفروضة حد مشترك والراد بالحد  
المشترك ما يكون نسبة الى بحر غير نسبة واحد كالنقطه بالقياس  
الى جزئها كخط فانها اذا اعتبرت بنهاية احد الجزئين يمكن اعتبارها بنهاية  
للجزء الاخر وان اعتبرت بداية له يمكن اعتبارها بداية للاخر فليس لها  
اختصاص باحد الجزئين ليس ذلك لاختصاصه بالنسبة الى الجزئ  
الاخر بل نسبة الى كليهما على السوية وكما خط بالقياس الى جزئها  
والسطح الى جزئها الجسم لان بالنسبة الى جزئها الواحد محدود  
المشتركة يجب كونها مخالفة بالنوع لما هي حد له لان الحد المشترك  
يجب كونه بحيث لا يجمع الى احد القسمين لم يزد به اصلاً

لا يمكن ان يكون له ملاذ ويلي به  
التميز بين القسمين بالاجزاء  
بالفصل عن القسمين  
لا يمكن ان يكون له ملاذ ويلي به

اللفظ المشترك او الجازي في التبريد ١٢ باسمه برهانه قد قيل لان آه الحاصل ان الوجود المشترك لو لم يكن مخالفاً لغيره لما هي حدوده بل يكون مخالفاً لغيره فلفظ تبريد واحد بالتعيين بالانضمام الى البرهانه فيقتضي ذلك ان يمتنع فصل ذلك عن غيره والى ان لا يخلو

الاقسام التسعة لبعضها

الاولى ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثانية ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثالثة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الرابعة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الخامسة ان يكون له ملاذ ويلي به  
السادسة ان يكون له ملاذ ويلي به  
السابعة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثامنة ان يكون له ملاذ ويلي به  
التاسعة ان يكون له ملاذ ويلي به

الاولى ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثانية ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثالثة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الرابعة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الخامسة ان يكون له ملاذ ويلي به  
السادسة ان يكون له ملاذ ويلي به  
السابعة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثامنة ان يكون له ملاذ ويلي به  
التاسعة ان يكون له ملاذ ويلي به

الاولى ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثانية ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثالثة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الرابعة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الخامسة ان يكون له ملاذ ويلي به  
السادسة ان يكون له ملاذ ويلي به  
السابعة ان يكون له ملاذ ويلي به  
الثامنة ان يكون له ملاذ ويلي به  
التاسعة ان يكون له ملاذ ويلي به

من خبره و لا يفتقر الى  
الاتقان في  
الاستيعاب  
منها ما هو  
الاستيعاب  
على الوجه  
الاستيعاب

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
أقوال الطاهر



والمتصل وهو ما يكون بين اجزائه المفروضة حل مشترك  
عطف على قوله المتصل فمعزى من فاعله التعريف انما تذكر بان  
قار الذات وهو المقدار كالحظ والسطح والثلث اى الجسم التعليم  
متصل ما عطف اى المتصل بالذات الذات  
والى متصل فيه قار الذات وهو الزمان قيل ان وجد شئ من اجزاء  
الزمان لم يتصل بالوجود بالمعدوم وان لم يوجد لزم اتصال  
المعدوم بالمعدوم وكلاهما محالان بالبداهة وان اعتبر اتصال  
اجزائه بعضه ببعض فى الخيال كان من قبيل القار لاجتماع  
اجزائه هناك والجواب ان ذلك الامر المتصل المستلزم  
الى مقدار زمان لا متصلا بغيره فمقتضى الاتصال  
قوله قار الذات اى هو الذى يمتد فى الزمان فاعل الذات فيه  
مع قوله قار الذات اى هو الذى يمتد فى الزمان فاعل الذات فيه  
المعزى من فاعله التعريف انما تذكر بان  
قار الذات وهو المقدار كالحظ والسطح والثلث اى الجسم التعليم  
متصل ما عطف اى المتصل بالذات الذات  
والى متصل فيه قار الذات وهو الزمان قيل ان وجد شئ من اجزاء  
الزمان لم يتصل بالوجود بالمعدوم وان لم يوجد لزم اتصال  
المعدوم بالمعدوم وكلاهما محالان بالبداهة وان اعتبر اتصال  
اجزائه بعضه ببعض فى الخيال كان من قبيل القار لاجتماع  
اجزائه هناك والجواب ان ذلك الامر المتصل المستلزم  
الى مقدار زمان لا متصلا بغيره فمقتضى الاتصال  
قوله قار الذات اى هو الذى يمتد فى الزمان فاعل الذات فيه  
مع قوله قار الذات اى هو الذى يمتد فى الزمان فاعل الذات فيه

[illegible]

بأحد الحواس الظاهرة راسخة كالأول والصلب وطوحيه كالبجر

وتسمى فعاليتها وغير راسخة كخمر الخجل وصفة الوصل وتسمى

انفعالات والى كيفيات نفسانية قليل أي مختصة بذوات الانفس

الحيوانية بمعنى انها تكون من بين الاجسام للحيوان دون العنبا

والجماد فلا يتمتع بشئ بعضهم للبحر من الواجب وغيره

وقصرها بعضهم بالمختصة بذوات الانفس مطلقا ومخالفا

ان لم تكن راسخة كالكتابة في ابتداء المخلقة وملاكات

الانفعال لا يشترط ان يكون له قوة فاعله انما هو النفس لا الجسم

الانفعال لا يشترط ان يكون له قوة فاعله انما هو النفس لا الجسم

الاقسام التسعة للخص

الانفعال لا يشترط ان يكون له قوة فاعله انما هو النفس لا الجسم

الانفعال لا يشترط ان يكون له قوة فاعله انما هو النفس لا الجسم

في الافعال... لا تشترط ان يكون له قوة فاعله انما هو النفس لا الجسم

ان كانت راسخة كالكتابة بعد الرسوخ والعلم وغير ذلك  
كيفية استعداد احدى اى التي هي من جنس الاستعداد فانها  
مفسر باستعداد شديد نحو الدفع واللا انفعال كالصلابة  
وتسمى قوة او نحو الانفعال كاللين وتسمى ضعفاً والشهوان لها  
نوعاً ثالثاً وهو الاستعداد الشديد نحو الفعل كالصراحة وليس  
إشياء للمصارعة انما تتم بثلاثة امور العلم بتلك الصناعة والقدرة  
وهما من الكيفيات النفسانية وكون الاعضاء بحيث يعسر  
عطفها ونقلها وهو في الحقيقة من باب الاستعداد  
نحو اللا انفعال فلم يثبت قسمه

العلم الكلي كالفهم في اى اى القوة والعلم في فرد ذلك  
العلم الكلي كالفهم في اى اى القوة والعلم في فرد ذلك  
العلم الكلي كالفهم في اى اى القوة والعلم في فرد ذلك



فان قيل لما عتبرت في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال

واللا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته

اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا

للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر

اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها

حالة ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد

هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

الانفعال والاستعداد والاستعداد والاستعداد والاستعداد  
فان قيل ما هو الاستعداد في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال  
واللا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته  
اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا  
للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر  
اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها  
حالة ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد  
هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

الاقسام التسعة للمعرض

من المقبولين  
في قابل واحد  
فان قيل ما هو الاستعداد في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال  
واللا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته  
اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا  
للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر  
اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها  
حالة ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد  
هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

فان قيل ما هو الاستعداد في كل واحد من استعدادي القابل للانفعال  
واللا انفعال لشدة والترجيح خرج عنها اصل القبول الذي نسبته  
اليها على السواء فيكون قسما ثالثا قلنا معنى كون الشيء قابلا  
للأخرائه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الآخر وهذا امر  
اعتبارك تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه اموتيفات بها  
حالة ذلك المقبول بالنسبة الى ذلك القابل باو بعد انك لا مورد  
هي المسميات بالاستعداد فاصل القبول من باب الامكان الذاتي

[illegible]











فيدخل المشكل العارض اللحم التعليم ويخرج الوضع الثابت لبقا

المقادير بسبب نسبة اجزائه بعضها الى بعض بسبب نسبتها الى

الامور الخارجية كالقيام والقعود وقد يطلق على حال الشئ مجسب

نسبة بعض جزائه الى بعض فقط واما الفعل فهو حالة تحصل

بسبب تأثيره في غيره كالقسطر ما دام يقطع واما الانفعال فهو حالة

تخص الشيء بسبب تأثره عن غيره الظاهر أن الفعل والانفعال نفس الشيء

المراد السابق على كل قول لا يكون القول

المعاني والآثار  
التي هي من آثار  
العلماء والفقهاء  
والأدباء والرحمة  
التي هي من رحمته  
التي هي من رحمته  
التي هي من رحمته

في سواد كائنات الخلق التي اوجدهم الله  
الى الامور العظيمة فانهما لم يزلتا  
تتحدث في الامور العظيمة

لا وضع لاهيا لا الصلوات  
ولا تقطعوا الى دواعي الرجا  
ولا تعلقوا بغير الله تعالى  
والله اعلم بالصواب

الحج كالقبايس كسرة الخبز  
الاسن من سكر المشروبات والارباب  
المذكور في الآيات والآثار  
والله اعلم بالصواب

لا تقابل بالاولى في  
الاعتقاد بالاولى في  
الاعتقاد بالاولى في

والثاني  
تأمل الماشية وأراد أن يعبر بها

بعض أجزاء الكائنات  
في الطبيعة على وجه الخصوص

سبب التسمية سبب التسمية سبب التسمية	سبب التسمية سبب التسمية سبب التسمية
---	---

من الأجسام الأخرى التي لا يمكن أن تكون إلا في حالة واحدة هي الحالة التي يكون فيها الجسم في حالة السكون أو في حالة الحركة المستقيمة المنتظمة.

[illegible]

قوله الظاهر له اعلم  
 ان ههنا تساو بين  
 غرضه في تلك النسب  
 تفصيل كسر في المكان  
 شكل النسب في موضع  
 تفويض كسر في  
 في ان الاصل في  
 ما في فنيب جله و  
 المعنى الخافي البياض  
 النكتة في وجه  
 في الخافي النسب  
 في عين القاف  
 على قوله الظاهر  
 القسم  
 التسعة  
 للعرض  
 اعراض على المعنى  
 الطهور سبعة  
 كونه نفس  
 والتاثير في  
 كما سلكه جواد  
 ان لا يتحقق في  
 الفاعل والمنفعل  
 الا التاثير والتاثير  
 مولوي محمد بن  
 سلمة في قوله  
 التي تسمى الاخر  
 في الوزارة والمجاهدة  
 والقدر والعبادة  
 في حجاب  
 كونه العبد

والتأثير لا هيأة أخرى تعرض للشيء بسبب لتأثيره والتأثير كالمستحسن  
كما قال المصنف فيكون كلام المصنف على الظاهر ١٢٨

حادث يستحق فيه إشارة إلى أن الانفعال امر غير قار وكذا الفعل ولهذا  
١٢٨

يعتبر عنهما بأن يفعل أو يفعل لئلا لهما على التجرد والتقصي  
١٢٨

ولما الأمر المستلزم لهما فحارج عنهما داخل في الكيف الفرض الثاني  
١٢٨

في العلم بالصانع وصفاته وهو مشتمل على عشرة فصول  
١٢٨

فصل في ثبوت الواجب لذاته وهو الذي إذا اعتُبر من حيث هو لا يكون  
١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

١٢٨

الواجب لذاته



قَابَ لَ لْعَدَمِ وَرَهَّانَهُ اِنْ نَقُولُ اَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْوَجْهِ مَوْجُو

ولجب لذاته يلزم منه المحال لان الموجودات باسرها حينئذ

تكون جملة مركبة من اجزاء كل واحد منها ممكن لذاته

[illegible][illegible]

فقد تفرق كل مجموع وجزءه فيلزم ان يكون احدى الذات وقد مر في كلامه خلافه قد مر اما ان يلحقا فلان عدم كون هذا المركب من قسام الموجود يوجب كونه من اقسام المعدوم

199

[illegible]

فلان من الوجوه  
الركب من الوجوه  
لما ان لم يبق بعد العينة الا حيا  
اذا كان اعترفت بقوله الكريم  
الشيء المتعدده  
ان كل واحد من الوجوه

فتكون مملكة (احتاجها) الى كل من اجزائها المملكتين والمختار الى  
 قوله فتكون مملكة لم يوجد في بعض النسخ الفير المستعمله طاسم المقت ١١ مع

فان من كان صوره في الطريق الى  
المنزل فليكن له

الممكن اولى بان يكون ممكنا فتمت بحجج اى تلك الجمل الى حلقه موجوده

الاجلحة

خارجية ای خارجیة عن الجملة والعامة يدلی بحی ای ضروری

[illegible]

فطرى العيايس ويؤيد بان يقال انها ليست نفس واحدة وهو ظاهر  
لا يخفى ان عاقل الحماقة مائة كذا وكذا  
الحماقة نفس واحدة

[illegible]

قوله فليكن منكم رجل واحد  
قوله فليكن منكم رجل واحد

فمنه كرامات قال فيمنه

واما في قوله تعالى  
 فليكن الفروض فربما  
 كان المقصود  
 ان الفروض هي  
 التي هي في  
 قوله تعالى  
 فليكن الفروض

العلاج  
بالتدبير

[illegible]

لا ان الدين في القياس  
 لا ان الدين في القياس  
 لا ان الدين في القياس

بجانبه من المذبح واما في الثاني  
فانما في المذبح واما في الثاني  
فانما في المذبح واما في الثاني

يكون التقدير انما هو  
 انما هو التقدير انما هو  
 انما هو التقدير انما هو

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

استقامت الامم وبقية ديارها على ما كان عليه من قبلها من غير تغيير ولا تعديل

وذلك لان كل جزء ممكن محتاج الى علة فلو تكن علة المجموع علة لكل واحد  
اسي كون علة المجموعة علة لكل من اجزائها ١٢

اسی کوں علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام

من الاجزاء لما كان بعضهم مغلا لبعلة اخرى فلا تكون تلك الاولى

للتجرب بل البعض فقط وهو خلاف المفروض حيث ينبغي ان يكون الجزع  
 اى عدم كون تلك الافعال ممتنعاً بالتجرب بل البعض فقط مانع

الذي هو علة المجموع علة لنفسه <sup>عنه</sup> وهما تحت لانه لا يلزم من إمكان  
 اى في دليل اثبات الواجب لذاته <sup>عنه</sup> ١٢

بجمله احتياجها الى علة واحدة بالشخص بل يجوز ان يكون

احتياجاً إلى علل متعددة موجودة لا حاداً بجملة مجموعها على ملاحظة

للجملة فيمن ان تكون تلك الممكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني

علة الاول والثالث علة للثاني وهكذا فيكون علة المجملة

ان المفروض يكون  
 ان المفروض يكون  
 ان المفروض يكون

[illegible][illegible]

من كثر ما اغترى به من  
مفاد الكرم وال  
فكره في الكرم وال  
فكره في الكرم وال

لا يجوز ان تكون الممتلكات العامة مخصصة لخدمة واحدة فقط بل يجب ان تكون متاحة للجميع  
 في جميع اوقات ولا يجوز ان تكون مخصصة لخدمة واحدة فقط بل يجب ان تكون متاحة للجميع  
 في جميع اوقات ولا يجوز ان تكون مخصصة لخدمة واحدة فقط بل يجب ان تكون متاحة للجميع  
 في جميع اوقات

[illegible][illegible][illegible]

\_\_\_\_\_





بما لا احتياج الى العلة بعد ملاحظة الامكان بل هو كقولنا لا يخفى عليك  
اي باصنافها فكلوا احد صفاتها

أنه غير مناسب للمقام والموجو الخارج عن جميع المكنات واجبة

لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير علمه وهو محال لعدم

ايضاً محالٌ فوجوده واجبٌ فصل في ان وجود واجب الوجود

نفس حقيقته مراتب الموجودات في الموجودية بحسب التقسيم

العقل ثلاثة أدناها الموجود بالغير أي المادي أو جسم غيري فهذا

الموجود لهذا في وجودي يا رب الله وموجلي يا ربها فاذا انظر الى

ذاته وقطع النظر عن موجوده أمكن في نفس الامر ان يقال ان

عنه ولا شيء في أنه مكر. أيضا تصور أنفك أنه عين. فالتصوّر

قوله ولا تخافوا ولا تحزنوا  
 هذا قول الله تعالى في سورة  
 البقرة الآية ١٧٧  
 قوله ولا تخافوا ولا تحزنوا  
 هذا قول الله تعالى في سورة  
 البقرة الآية ١٧٧  
 قوله ولا تخافوا ولا تحزنوا  
 هذا قول الله تعالى في سورة  
 البقرة الآية ١٧٧

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على وحدانيته وعلو قدره وجلاله وعظمته وتعالى عما يشركون

۲۹۷

[illegible]

كلهما ممكن وهذا حالهما هنا الممكنة كما هو المشهور واسطر المحجوب كالل  
تقييد الالهيات بالممكنة فالحق لا يمكنه الالهيات  
بوجود هو غيره الى ان يقتضي ذاته وجوده اقتضاء تاما يستحيل انفكاك  
صفته بوجوده

الجوع عنه هذا المجرذات وجوفا ذراته فمتنع انك كالجوع عنه  
 الجوع عنه هذا المجرذات وجوفا ذراته فمتنع انك كالجوع عنه  
 بالنظر الى ذاته لكن يمكن تصوها الانك كالتصوحي والتصور  
 بالنظر الى ذاته لكن يمكن تصوها الانك كالتصوحي والتصور

وهذا حال واجبا لوجوه تعالى علم من هج أولئك كلين وأعالها الموح  
 بالذات بوجوه عينها التي موحوه عين ذاتهم فهذا الموح ليس له

وَجُوبًا بِرِزَاةٍ فَلَا يُمْكِنُ تَصَوُّفُكَ إِلَّا بِالْوَجْعِ عَنْ بِلَالِ الْإِنْفِكَ إِلَّا تَصَوُّفُ  
كَلَامِهِمْ كَلَامًا وَهَذَا حَالُ وَاجِبِ الْوَجْعِ عَلَى مَذْهَبِ الْجَمْعِ وَأَنَّ رَأْسَ

مريد توضيحه لما صورناه فاستوضح الحال مما نورد في هذا المثال  
اي لما بينا من مراتب اللوح في موجودية مانع  
هو ان مراتب المضئ في كونه مضئاً ثلثة ايضاً الاولى المضئ بالغير  
في الوجودية من غير ان يكون مضئاً

الذى استغاد ضوءه من غيره كوجه الارض الذى  
استضاء بمقابلة الشمس فهنا مضى وضوء يغايره

ففي هذه المرتبة النفس المتصور بحال  
والنفس حركته النفس المتصور بحال  
والنفس حركته النفس المتصور بحال  
والنفس حركته النفس المتصور بحال

[illegible]

وهو الشمس ١٢ مع صفته ١٢ مع  
وشي ثالثا افاد الضوء الثانية المضى بالذات بضوء هو غيره  
اي الذي يقتضي ذاته ضوئه اقتضاء بحيث يتنعم بخلفه عنه  
الشمس افرض اقتضائه لهذا الضوء هذا المضى له ذات  
وضوء يغير ذاته الثالثة المضى بالذات بضوء هو عينه  
الشمس فان مضى بذاته لا بضوء زائد على ذاته فهذا اعلى وقوى  
مما يتصور في كون الشيء مضيا فان قيل كيف يوصف الضوء  
بانه مضى مع ان معن المضى كما يتبادر الى الاوهام ما قام به الضوء  
قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضع له لفظا  
في اللغة ليس كالمناقفة قلنا الضوء مضى بذاته لم نرد به ان قام بضوء  
اخر وصار مضيا بذاته للضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل  
لكل واحد من المضى وبغيره والمضى بذاته بضوء هو غيره  
اعني الظهور على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

الواجب نفس حقيقة

المضى هو الذي يقتضي ذاته ضوئه اقتضاء بحيث يتنعم بخلفه عنه  
الشمس افرض اقتضائه لهذا الضوء هذا المضى له ذات  
وضوء يغير ذاته الثالثة المضى بالذات بضوء هو عينه  
الشمس فان مضى بذاته لا بضوء زائد على ذاته فهذا اعلى وقوى  
مما يتصور في كون الشيء مضيا فان قيل كيف يوصف الضوء  
بانه مضى مع ان معن المضى كما يتبادر الى الاوهام ما قام به الضوء  
قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضع له لفظا  
في اللغة ليس كالمناقفة قلنا الضوء مضى بذاته لم نرد به ان قام بضوء  
اخر وصار مضيا بذاته للضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل  
لكل واحد من المضى وبغيره والمضى بذاته بضوء هو غيره  
اعني الظهور على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

فان قيل ان الضوء هو الذي يقتضي ذاته ضوئه اقتضاء بحيث يتنعم بخلفه عنه  
الشمس افرض اقتضائه لهذا الضوء هذا المضى له ذات  
وضوء يغير ذاته الثالثة المضى بالذات بضوء هو عينه  
الشمس فان مضى بذاته لا بضوء زائد على ذاته فهذا اعلى وقوى  
مما يتصور في كون الشيء مضيا فان قيل كيف يوصف الضوء  
بانه مضى مع ان معن المضى كما يتبادر الى الاوهام ما قام به الضوء  
قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضع له لفظا  
في اللغة ليس كالمناقفة قلنا الضوء مضى بذاته لم نرد به ان قام بضوء  
اخر وصار مضيا بذاته للضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل  
لكل واحد من المضى وبغيره والمضى بذاته بضوء هو غيره  
اعني الظهور على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

[illegible]



لأنه لا يوجب الافتقار في الخارج بل في المذهب والافتقار في المذهب  
لا يوجب لامكان إذ الممكن هو ما يحتاج وجوده الخارج إلى غيره

ولو كان عارضاً لكان الوجوم حيث هو مفتقراً إلى الغير

الحرف فيكون ممكلاً لذاته مستنداً إلى علته فلا بد له من مؤ  
 لوه اوجه هو ان الحقيقة  
 لاجل اوجه  
 المخرج  
 واللام  
 من مؤخر عن الابدل  
 لان كل

وذلك المورثان كان نفس تلك الحقيقة يلزم أن تكون موجودة  
أي حقيقة الواجب ۱۱ أي نفس تلك حقيقة ۱۲

قبل الوجود لازمة الموجبة للشيء موجب تقدمها على المعلول

بالوجود فان العقل لم يلاحظ كون الشيء موجوداً امتنه ان يلاحظ

كونه مبدأ للوجود ومفيداً له فيكون الشيء موجوداً قبل نفسه

هذا خلف وان كان غير تلك لما هيته يلزم ان يكون الواجب

محتاجا الى الغنى في الوجود وهذا محال وقال المحققون ان الوجود

مع كونه من الواجب قل ينسب على هيأكل الموجودات نظيره

فيرا فلا يخلو عنه شيء من الاشياء بل هو حقيقته وعينها

وَجَوِّ  
الْوَلَجِ نَفْسِ  
حَقِيقَتِهِ

[illegible]

اذا حقق النفس الصفات مع حصول نتائجها وثمراتها من الذات

وَحَدَّثَنَا أَمَّا الْأَوَّلُ فَإِنَّ وَجْهَ الوجودِ لَوْ كَانَ زَائِلًا عَلَى حَقِيقَتِهِ لَمَا

معاول لذاته بمثل ما سبوا نفاق العلة ما لم يبي وجودها استحال وجودها

فَاسْتَحْيَا أَنْ تُوْجِدَ الْمُعْلُوْلَ وَذَلِكَ الْوَجُوْبُ هُوَ الْوَجُوْبُ بِالذَّاتِ

ضرورة فيكون وجود بالذات قبل نفسه وهو محال لما

الثاني فلا تعينه لو كان زائدا على حقيقته لكان معلولا لذاته

والعلة ما لم تكن متعينة لا توجد في لا توجد المعلول

فَيَكُونُ التَّعْيِينَ حَاصِلًا قَبْلَ نَفْسِهِ وَهُوَ عَالٍ

قل قوله  
 اما الاول فوجهه ان نفس ذات  
 وجوب اذا عدا عداها لا تتلخع بغيره  
 فكان ترتيب الترتيب  
 المستلزما للذات اذ لو كان  
 كذا مستلزما للذات واجبا بالغير وانما  
 الواجب بالذات وجوب وجوده لان  
 الواجب عند وجوده لا يتلخع  
 وجوب الذات اذ لو كان  
 كان التلخيص بالغير  
 فيكون الواجب

الكلام في ترتيب سلسله الوجبات بالذات الى غير النهاية  
 فان لم تقدم الشيء على نفسه وان كان غير متقل  
 فليس المطلوب ولا شيء مما زادوه  
 من الوجوب فليس سكان الذات  
 نزول الوجوب بالضرورة لان  
 نزول الوجوب بالضرورة لان  
 نزول الوجوب بالضرورة لان

[illegible][illegible]





لذاته هذا خلفه فيه محشياً لاسبق من ان التركيب الموصوف مكانه  
توانى استوفيت نظريه به ابيات بما سبق فذكره ان

التركيب من الاجزاء المتماثلة  
التركيب من الاجزاء المختلفة  
التركيب من الاجزاء المتماثلة  
التركيب من الاجزاء المختلفة

حزبنا التركيب فاجب يان ذلك يوجب ان يكون التعريف عارضا وهو خارج  
 اذ هو محال على التعريف اذ هو محال على التعريف اذ هو محال على التعريف

ما شئت بالبرهان أقول لكم توجيهاً كلام الصنف بالاشتغال على حركاتها يقال

الوليكم بكتابة الاعتذار تام الحقيقة فيهما ما جرت به احوالهما وارضى بهما واما النقد فبين

يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِمَّا مَرَكَبَ أَتَا عَلَى الْأَوَّلِ فَمِنْ الْجَنْسِ الْفَصْلُ

وأما الثاني فمن الحقيقة والتعيين وقد يقال بيننا من أن التعيين  
 القائل أشبه القديم ١١ بيان ١٢

نفس حقيقه واجبا للوجود يلقي في شبات توحيد فان الغيب

آقدا فيه نظر لان المعية عن هذا البرهان هو بيان ان واجبا

حقيقة واحدة تعينها عينها وهو غير ثابت مما مر لا محالة

يكون هناك حقائق مختلفة واجبة الوجود تعين كل واحد

التقنين  
فيكون لأن الإلهام  
العلمي من  
فوقية وهو سنانا  
بما بعد تلامذته في  
عين القضاة سنا  
قول الله واما  
ألا لا يتم  
إلى أن الشخص غا

[illegible]

[illegible]



المكتبات  
بأنه قد صدق الإنسان  
على أخا صلب هو صادق عليه  
مستغنياً عن التشكيك في إلتفات  
بأن يكون صدق على وجود واجب  
آخر واقوى من صدق على الكمال  
المكتبات كصدق الأجنبي على الكمال  
والعالمات كصدق الشيخ الخزانة  
والعلماء كصدق التعليقات  
غيره من بعض القضايا  
مبدئياً محققاً في إلتفات  
على قوله ليس له دليل على  
ذلك لأن الدليل الآتي لا يدل  
أن الواجب لا يشترك شيئاً من المكتبات  
في وجوده وإلتفات عليه قوله  
مقتضى الدليل المستلزم قوله  
ليس له فوضه أن الشرع  
على ما هو عليه لا يشترط  
المكتبات

فصل في ان الواجب لذاته لا يشترط المكنات في وجوده اي ليس

[illegible][illegible][illegible]

الجنسية فلم يكن إلا العرقية وهو المطلوب لا باسم مع حذف بعض العبارة



الوجود المطابق لثبوت تنوعه مقبولا على وجوده وعين الذات ووجودات

الممكنات بل هو قول عليه ما قولنا لا تشكك لانه لو كان متشككا لما كان الممكنا  
اي على وجود جوهر عين الذات ووجودات الممكنات

في وجهه على الوجه المذكور فلو جاز المطلق من حيث هو هو اما ان يجب له

التجرج عن الماهية او الاتجرج او لا يحل شي منها فان وصل التجرج وبعث

ان يكون وجه المكنات بكسر هاء جوا غير عارض للماهيات لان مقتضى  
الذي هو من افراد الوجود المطلق ١٢ بل يكون عينها اوجز لها ١٣

الطبعة النوعية المختلفة وهو حال الانعقال المستعمل في وجوه  
في الامور الجارية

[illegible]

نقل الواجب مع الشك في وجوده الى  
 مقتضى وجود الواجب مع الشك في وجوده  
 انه اورد عليه من وجهين الاول انه  
 ادنى زيادة **س** ليس يعني التصديق في وجوده  
 في وجوده  
 الى اثبات وجوده البرهان وجوابه  
 انما اثبات وجوده البرهان وجوابه  
 نقل الواجب مع الشك في وجوده الى  
 مقتضى وجود الواجب مع الشك في وجوده  
 انه اورد عليه من وجهين الاول انه  
 ادنى زيادة **س** ليس يعني التصديق في وجوده  
 في وجوده

[illegible]



فأهبط إلى ابن علي بن أبي طالب عليه السلام إذا أراد أن عليه تعالى بالاشهاد غير الذات لعل ١٢ على

[illegible]

لذاته ولا وجبان يكون الواجب جزئيا حقيقيا كما ثابته لا فيكون تعديله

بذاته لا بامر زائد على ذاته وجبان يكون الوجود ايضا كذا لا ذهو عليه فلا

يكون الوجوه هو ما كلياً يمكن ان يكون للافراد بل هو في حد ذاته جزئ حقيقه  
 هي وجود الواجب ووجودات الممكنات

ليس فيه إمكان تعدد ولا انقسام وقائم بذاته منزلة عن كونه حارضا للغير فيكون

الواجب هو الوجوه المطلق في العزم عن التقيد بغيره هو الانضمام اليه

لا يتصور فرض الوجود للماهية الممكنة فليس معنى كونها موجبة الان لها

نسبة مخصوصة الى حضرة الوجود القائم بذاته وتلك النسبة على وجوه مختلفة

وانما شئت يتعدى الاطلاع على اهيئتها كالموجود على وان كان الوجه جريئاً  
اي طرق مختلفة ١٢ من ع

حقيقا وقال بعض الفضلاء كنا نسمعه يقول ان هذا مذهب الاولين و

الأخوين من الحكماء المحققين فصل في الواجب لذاته عالم بذاته

[illegible][illegible]

القول لبعض المتفكرين في قوله  
 يا شبيب لا تسألني عن الله  
 ان الله موجود ولا يكتب ولا يخلق  
 القدر وانما هو حيز في  
 الخلق من حيث العلم  
 ان الله لا يعلم ولا كان العلم  
 ان الله لا يعلم ولا كان العلم  
 ان الله لا يعلم ولا كان العلم

م



تمت بحمد الله تعالى

ولا يحد من المادة اذ لو كان ماديا لكان منقسما الى اجزاء فيقتلها  
الوجود عارضا عن كون الشيء بحيث لا يكون اضافة ولا انفكاك  
وكل مجرد عن المادة مدرك لما ينبغي في الفصل الثاني هذا الفصل فهو

عالم بذاته ونجما ان يقبل المحرر عن المادة بالقامة بذاته لان الصوال العقلي

جرحه مع انه اليست عالمه لان ذات حاصلة عنده فيكون عالمه بذاته

لأن العلم المراد بهذا المبدأ هو حصول حقيقة الشيء مجرداً  
عن العلم بالمراد لا المطلق الشامل للحساس وغيره

عن الميادة ولو احقها عجل المديك قالوا المديك اما خئي مادي او لا والاول  
قوله عند المديك وجهد في بعض النسخ فاعطاه المديك ١٢

اما ان يكون محسوسا باحدى الحواس الظاهرة او غير محسوسا فاما المحسوس فاما

ان يكون ادراكه موقوفا على حصول المادة فادراكه الاحساس والافادراكه

[illegible]

أو توحيدها في مادة واحدة  
أو توحيدها في مكان واحد  
أو توحيدها في نفس المادتين  
أو توحيدها في نفس المكانين  
أو توحيدها في نفس المادتين  
أو توحيدها في نفس المكانين  
أو توحيدها في نفس المادتين  
أو توحيدها في نفس المكانين

[illegible][illegible]

كونتم  
انتم  
عليكم  
باني  
فلان  
له  
ان  
محصل  
من  
التي  
التي  
التي

فإنه لا يجوز أن يكون المصلح هو المصلح نفسه بل هو المصلح الذي هو المصلح

سید محمد علی حسینی

الواجب

علاء الدين محمد بن أبي بكر

[illegible]

مجلس القضاء الاعلى  
مجلس الوزراء  
مجلس الشورى  
مجلس التعليم  
مجلس الصحة  
مجلس الزراعة  
مجلس الصناعة  
مجلس التجارة  
مجلس النقل  
مجلس الثقافة  
مجلس الفنون  
مجلس الرياضة  
مجلس الشباب  
مجلس المرأة  
مجلس الطفولة  
مجلس المسنين  
مجلس ذوي الاعاقة  
مجلس المهن  
مجلس الفنون  
مجلس الرياضة  
مجلس الشباب  
مجلس المرأة  
مجلس الطفولة  
مجلس المسنين  
مجلس ذوي الاعاقة  
مجلس المهن

صوبہ اٹک کے تحصیلدار

عقود

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

وہی کہ لا وہ و دہ لہ لہ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

ات

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وكرمه

کے واقعات اور اس کی وجوہات

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام

فقد العالَمُ حُرّاً مِن  
أَمْرِ الْمَلِكِ وَأَمْرًا مِمَّا  
يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَكُونَ

منه قوله خذوا زينتكم

تفاهت و غرور

بسم الله الرحمن الرحيم

**عين القضاة**

میں نے

هو في اصل

三

۱۰۰

১৮৮৫

الحمد لله

مجلس

وہیہ نہ سہل علی

१६६

فان النسبة لا تكون الا بين شيئين  
مترتبة على تقدير انهما  
لا يكونان شيئا واحدا  
ولا يكونان شيئا متساويا  
الا فيكونا شيئا واحدا  
والا فيكونا شيئا متساويا  
فان النسبة لا تكون الا بين شيئين  
مترتبة على تقدير انهما  
لا يكونان شيئا واحدا  
ولا يكونان شيئا متساويا  
الا فيكونا شيئا واحدا  
والا فيكونا شيئا متساويا

فان النسبة لا تكون الا بين شيئين  
مترتبة على تقدير انهما  
لا يكونان شيئا واحدا  
ولا يكونان شيئا متساويا  
الا فيكونا شيئا واحدا  
والا فيكونا شيئا متساويا  
فان النسبة لا تكون الا بين شيئين  
مترتبة على تقدير انهما  
لا يكونان شيئا واحدا  
ولا يكونان شيئا متساويا  
الا فيكونا شيئا واحدا  
والا فيكونا شيئا متساويا

فان النسبة لا تكون الا بين شيئين  
مترتبة على تقدير انهما  
لا يكونان شيئا واحدا  
ولا يكونان شيئا متساويا  
الا فيكونا شيئا واحدا  
والا فيكونا شيئا متساويا  
فان النسبة لا تكون الا بين شيئين  
مترتبة على تقدير انهما  
لا يكونان شيئا واحدا  
ولا يكونان شيئا متساويا  
الا فيكونا شيئا واحدا  
والا فيكونا شيئا متساويا



لأنه مجرد عن المادة ولو احقرها وكل مجرد عن المادة ولو احقرها اذا كان  
اي المادة ١٢

فانما بذاته يجب ان يكون عالما بالكماليات اما الصغرى فقد مر ذكرها  
اي المجرى ١٢

لا فائدة فيما ذكره لانهم ذكره كونه بلا دليل لما الكبري فلان كل مجرد  
اعتراف ١٢

يمكن بالامكان العام ان يعقل هذا يدعي كخفاء فيه فان ذاته  
اي المجرى ١٢

منزه عن العلائق المادية المانعة عن التعقل فها هيته لا تحتاج  
الاعتراف ١٢

ان عمل يعجز حتى تصير محقولة فان لم يعقل كان ذلك من جهة  
اي تلك العلائق ١٢

العقل وكل ما يمكن ان يعقل وحده  
اي المجرى ١٢

لأنه مجرد عن المادة ولو احقرها وكل مجرد عن المادة ولو احقرها اذا كان  
اي المادة ١٢

فانما بذاته يجب ان يكون عالما بالكماليات اما الصغرى فقد مر ذكرها  
اي المجرى ١٢

والعلائق  
المادة ١٢  
فانما بذاته يجب ان يكون عالما بالكماليات اما الصغرى فقد مر ذكرها  
اي المجرى ١٢

لأنه مجرد عن المادة ولو احقرها وكل مجرد عن المادة ولو احقرها اذا كان  
اي المادة ١٢



يمكن أن يُعقل مع كل واحد من المقولات لا محالة فيمكن أن

يقارنه اى المجر سائر المعقولات الى النفس فان الادراك والتعقل هو

حضور صورة العقول في العقل مجردة عن المادة ولو احقها وكل ما

يمكن ان يقارنه سائر المعقولات في العقل يمكن ان يقارنه سائر

المعقولات الدالة على ما هيته سواء كانت في الخارج أو في العقل

لأن صحة المتأنة المطلقة لم تتوقف على المقارنة في العقول

صحة المقارنة المطلقة أي استعداد أدها متقدم على المقارنة

المتقدمة على المقارنة في العقل لكونها اعظم من المقارنة في العقل

فَصِيحَةُ الْمَقَارِنَةِ الْمُطْلَقَةِ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى الْمَقَارِنَةِ فِي الْعَقْلِ فَلَا تُتَوَقَّعُ

عليه والأيلزم الدور ولا يتصور مقارنة للحقوق لا في الخارج للمعبر

ان کلمه یکن آه واقعا

ويعلم ان الحاشي ليعلم ان اوله سبيله عند ذلك

احمى خطه  
 منة العقلية  
 قوله اى  
 ان الخلق  
 من رب  
 بانه

مجلس الجوارح  
ان ينفصل  
الصدر  
المقام  
الملك بن جاسم

من انما لا يملك من امواله  
في الدنيا ولا في الآخرة  
فقد اتى على ما كان عليه  
فقد اتى على ما كان عليه

**المعالي**

بسم الله الرحمن الرحيم



الَّذِي هُوَ الوجودُ الذهنِي وتوضيحه <sup>له</sup> اذ ماهية العجز وان كانت متحدتة  
 في لذهن وان خارج الا ان وجوده <sup>اي توضيح البحث الثاني</sup> با متخالفان في ان يكون الوجود <sup>ذهن</sup> والذهن

شرط للمقارن هو الوجوه الخارجة فانعكسها وعلى المتقدمين يصح المقارن  
بين الجود والمقولات ١٢

بينهما اذا كان الجمع موجودا في الخارج قائما بذاته واما ثالثا فلان  
اسم من المجرى والمعتولات ١٢

ذكر لا متناع توقف من المقارنة المطلق على المقارنة العقلية  
لاشياء متناع أو لا

يعينه على امتناع صحة المقارنة المطلقاً بالنسبة إلى القسم الثالث فيلزم

احل الارين اما فساد ذللكم لئلا تظنوا انكم لا تعلمون انكم لا تعلمون انكم لا تعلمون

الوجوب لا يمكن العام يجب جوده له والالكان له حاله منظر هذا

قوله وتوفيه آية الدين  
قوله والما بالدين  
قوله من دم القتل  
قوله من دم الخراج  
قوله من دم الزنا

لا يتغير من الحجة على أي شيء  
وإنما هي ثابتة على أي شيء  
مما زلت الواحدة والآخر  
فإنك لا بد من الوجود  
مما يكون الوجود  
مما يكون الوجود

والله اعلم بالصواب

لا نؤاخذك يا سيدي  
الذي شئت على ما فعلت  
بل نؤاخذك على ما لم تفعل  
فإنك لم تفعل ما شئت

[illegible]

فقد قومه كان صوماليون قومه  
في صحراء في الجبال  
وكان كل واحد  
في العقل ليس

ای بدون  
اعتیاج امر خود  
قدیر در خارج  
قوله  
الشارح

مقارنة العقول  
في الخارج  
الحجود القامنة  
بان تحصل

فی قصص الرجال  
فی الرجال  
فی قولہ  
الدلیل ای دلیلی

المطابقة على

قوله فان

فلا تتركوا

کتابخانه

من الاقسام الثلاثة  
على تلك الاقسام الثلاثة  
المقسمة على  
المقسمة على

تلك المراتب فيهم  
تتموقف على كبريت  
فمن الثالث فكل  
واحدة على

القسم الثالث من الأقسام  
التي هي على عدم التوقف فإما أن  
تتوقف على عدم التوقف فإما أن  
تتوقف على عدم التوقف فإما أن  
تتوقف على عدم التوقف فإما أن

الواجب على

والذين يدينونكم في الدنيا  
والذين يدينونكم في الآخرة  
والذين يدينونكم في الدنيا والآخرة  
والذين يدينونكم في الدنيا والآخرة

التي هي في حيزها على عدم  
التي هي في حيزها على عدم  
التي هي في حيزها على عدم

کتابخانه ملی افغانستان

على ان ذلك  
في عدم الاختصاص  
على القسم الثالث بان يقال  
ان المقارنة المطلقة  
المقارنة المطلقة

١٢٢  
١٢٣  
١٢٤  
١٢٥  
١٢٦  
١٢٧  
١٢٨  
١٢٩  
١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠  
١٥١  
١٥٢  
١٥٣  
١٥٤  
١٥٥  
١٥٦  
١٥٧  
١٥٨  
١٥٩  
١٦٠  
١٦١  
١٦٢  
١٦٣  
١٦٤  
١٦٥  
١٦٦  
١٦٧  
١٦٨  
١٦٩  
١٧٠  
١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠  
٢٠١  
٢٠٢  
٢٠٣  
٢٠٤  
٢٠٥  
٢٠٦  
٢٠٧  
٢٠٨  
٢٠٩  
٢١٠  
٢١١  
٢١٢  
٢١٣  
٢١٤  
٢١٥  
٢١٦  
٢١٧  
٢١٨  
٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣

ته واما ثالثا فلان  
المقارنة العقلية

نسخة إلى القسم الثالث فيلزم

من احوال منظر هذا  
في كتابه

المطلة والمقارنة المطلة  
مطلبة الواجب للمطلة المطلة  
مطلبة التاليف في المطلة  
مطلبة التوقف في المطلة

فلا يخفى عليك ان يقال توقف  
عنه وهو ان كل واحد  
منه في قائم

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

الخارجي مانعاً لها وعلى

جوداً في الحاضر قائماً بنا  
عن المقارنة المطلقة على

المقارنة المطلقة بالنفس

عن جوده له والالكاه  
منه في يوم الجمعة  
الواجب عليه الصلاة والسلام  
مؤلفه على من

عن جوده له والالكاه  
منه في يوم الجمعة  
الواجب عليه الصلاة والسلام  
مؤلفه على من

من الوجوه والاشياء  
 قوله ولما نزلنا  
 من المقامات  
 انفسنا

فمن الاستغفار من الذنوب فلا ردد

٢١٩  
رقم بيع صدف بعض العبد  
والماتنا في أواخر سنة  
١٢٠٠ هـ

الذى هو الوجود الذى  
فى لذهن وانكاره  
شرائطه

بين الجرد والمقولات  
بينهما اذا كان الجرد هو  
أي بين الجرد والمقولات  
ذكر لا متناع توقع  
لاشبات امتناع ٢٥١

٥  
بعينه على امتناع صفة  
احل الارين اما فساد

الوجوب لا يمكن العام

والله اعلم بالصواب

فأما قوله من قوله فان صحه الى قوله  
والا لزم له وهو صحيح

ما عليه الكليات ممكن ثم نعيم فلهذا الى المذكور منها الذي يحصل لكل ممكن له واجب فنتج ان الواجب على الكليات واجب له تقدير ١٢ مولوي محمد عيسى القضاة سلمه الله

[illegible]

المناصب بان يحكم كبر القياس هناك وكل مجرد عن المادة يمكن ان يكون بان يبطل قوله ليجب بقوله يمكن ان يقع اي في اشياء ان الواجب

عالمًا بالكلية ثم يضم نتيجة القدمتين إلى ما ذكره من الجصول  
من قوله وكل ما يمكن أن  
لواجب الوجود ١٢

المطلوب او يقال هذا وكل ما يمكن الحجج بالامكان العالم يجب وجوده له

ادنو يبي بالحق لكان جريجه الى الفعل موقوف على استعماله مادته

من المبدء القياس ١١  
١٢  
١٣  
١٤  
١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

لافتقارها الى ما تقوم به فتفتقر الى مؤثر هو الواجب اذ لو كان

غيره لزوماً افتقار الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

سید الشهدا و ائمه اطهار علیهم السلام





التركيب لو كان القبول والفعل جزئين لم وليس كذلك بل هما اضافتا  
في الواجب ١٢  
عارضتان له بالقياس للصورة نعم لو كان السؤال ان القبول منك  
للفعل فلو كان الواجب علا وقبلا يلزم اجتماع المتناقضين فيه فيكون  
لهذا الجواب وجه وعلو ان العلم بالاشياء قسمان أحدهما يسمى  
حصوليا وهو حصول صور الاشياء في المدرك والاخر يسمى حصوليا  
وهو محصور الاشياء بانفسها عند العالم كعلمنا بذواتنا والاموال القاتنة  
بنا اذ ليس فيه ارتسام وانطباع بل هناك حصول للمعلوم بحقيقته  
لا بمثاله عند العالم وهو اقوى من العلم بالحصولي ضرر  
ان انكشاف الشيء على لاخر لا يلزم حضوره بنفسه اقوى من انكشافه  
عليه لا يلزم حضوره مثاله عندك والظاهر من كلام المصنف انه ذو  
الى ان علم تعالى لا ارتسام واكثرهم ذهبوا الى ان علم تعالى حصول  
وهذا مشكل في العلم بالمعدومات واحوالها خصوصا

الواجب عالم بالكلية  
القول المنسوب الى المصنف  
في قوله لا يلزم حضوره بنفسه  
اقوى من انكشافه عليه  
لا يلزم حضوره مثاله عندك  
والظاهر من كلام المصنف انه ذو  
الى ان علم تعالى لا ارتسام  
واكثرهم ذهبوا الى ان علم  
تعالى حصول

الواجب عالم بالكلية  
القول المنسوب الى المصنف  
في قوله لا يلزم حضوره بنفسه  
اقوى من انكشافه عليه  
لا يلزم حضوره مثاله عندك  
والظاهر من كلام المصنف انه ذو  
الى ان علم تعالى لا ارتسام  
واكثرهم ذهبوا الى ان علم  
تعالى حصول

الواجب عالم بالكلية  
القول المنسوب الى المصنف  
في قوله لا يلزم حضوره بنفسه  
اقوى من انكشافه عليه  
لا يلزم حضوره مثاله عندك  
والظاهر من كلام المصنف انه ذو  
الى ان علم تعالى لا ارتسام  
واكثرهم ذهبوا الى ان علم  
تعالى حصول

بالحقيقة اذ لا علم الا بالارتسام وفيه نظرا ذ الحصر ممنوع

[illegible][illegible]

الواجب عالم بالحكمة

حصول الاخذ  
 ان اتحد  
 جودا حق  
 مع حصول  
 ١١٠  
 على  
 ذلك لان  
 من  
 انما هو  
 الاخذ  
 مع اولى  
 زيادة  
 علم  
 الاخذ  
 من  
 على  
 الاخذ  
 ١١١  
 مع  
 ان  
 على





اي من جميع الوجوه فوجب ان يكون عالما بها لان من يعلم العلة

التامة علما تاما وجبان يعلم انهم عنها لا تها والاما كان عالما

بها علما تاما لكن لا يدركها الى الجزئيات مع تغيرها والاما كان

يدركها تارة انها موجودة غير معدومة وتارة يدرك انها معدومة

غير موجودة فيكون لكل واحد منهما اي الوجود والعدم صورة

عقلية على حدة وواحدة من الصورتين لا تبقى مع الثانية فيكون

واجبا لوجود متغير الذات من صورة الى صورة هذا خلف لما مر

من انه ليس له حالة منتظمة بل يدرك الجزئيات المتغيرة على وجه

فهنا محل تامل لانهم زعموا ان العلم التام بخصوصية العلة التامة

يستلزم العلم بخصوصيات معلولاتها الصادرة عنها

بواسطة او بغير واسطة وادعى ايضا

قوله

اي من اه ان يعلم ما

قوله

قوله

العلم التام يقتضي حصول الجزئيات  
قوله فوجب ان يكون عالما بها لان من يعلم العلة التامة علما تاما وجبان يعلم انهم عنها لا تها والاما كان عالما بها علما تاما لكن لا يدركها الى الجزئيات مع تغيرها والاما كان يدركها تارة انها موجودة غير معدومة وتارة يدرك انها معدومة غير موجودة فيكون لكل واحد منهما اي الوجود والعدم صورة عقلية على حدة وواحدة من الصورتين لا تبقى مع الثانية فيكون واجبا لوجود متغير الذات من صورة الى صورة هذا خلف لما مر من انه ليس له حالة منتظمة بل يدرك الجزئيات المتغيرة على وجه فهنا محل تامل لانهم زعموا ان العلم التام بخصوصية العلة التامة يستلزم العلم بخصوصيات معلولاتها الصادرة عنها بواسطة او بغير واسطة وادعى ايضا قوله

الواجب عالم بالجزئيات

قوله فوجب ان يكون عالما بها لان من يعلم العلة التامة علما تاما وجبان يعلم انهم عنها لا تها والاما كان عالما بها علما تاما لكن لا يدركها الى الجزئيات مع تغيرها والاما كان يدركها تارة انها موجودة غير معدومة وتارة يدرك انها معدومة غير موجودة فيكون لكل واحد منهما اي الوجود والعدم صورة عقلية على حدة وواحدة من الصورتين لا تبقى مع الثانية فيكون واجبا لوجود متغير الذات من صورة الى صورة هذا خلف لما مر من انه ليس له حالة منتظمة بل يدرك الجزئيات المتغيرة على وجه فهنا محل تامل لانهم زعموا ان العلم التام بخصوصية العلة التامة يستلزم العلم بخصوصيات معلولاتها الصادرة عنها بواسطة او بغير واسطة وادعى ايضا قوله

قوله فوجب ان يكون عالما بها لان من يعلم العلة التامة علما تاما وجبان يعلم انهم عنها لا تها والاما كان عالما بها علما تاما لكن لا يدركها الى الجزئيات مع تغيرها والاما كان يدركها تارة انها موجودة غير معدومة وتارة يدرك انها معدومة غير موجودة فيكون لكل واحد منهما اي الوجود والعدم صورة عقلية على حدة وواحدة من الصورتين لا تبقى مع الثانية فيكون واجبا لوجود متغير الذات من صورة الى صورة هذا خلف لما مر من انه ليس له حالة منتظمة بل يدرك الجزئيات المتغيرة على وجه فهنا محل تامل لانهم زعموا ان العلم التام بخصوصية العلة التامة يستلزم العلم بخصوصيات معلولاتها الصادرة عنها بواسطة او بغير واسطة وادعى ايضا قوله





222

و ان يكون خبر الكود عننا القضاة  
عنه فلو علموا بالصادق  
او بعينه اما ان يريدوا ان كل ما ارادوا  
لا يصح ما علموا به من الصادق  
الصدق والارادة من الطيبين  
فقط قوله و هو اذا كان  
الخصم هو الارادة فاما ان

في علمه كان وكثيرا وسيكون بل هي دائما حاضرة عندنا في وقتها بلا تغير صلا  
 اى القضاة و قد قرع واستظروا بكلهم بقرع وتجدر انا  
 اى المومنين و انتم

وليس ما ادعوهما توهمه البعض من ان عليه تعالى محييط باثم  
يقولهم انه تعالى عالم بالجزئيات على وجهه على ما بين ما ١٢٨ ح ٢٠٠٠

الجزئيات واحكامها دون خصوصياتها واحوالها فصل  
 ١٧ كما لا يفهم من ظاهر عبارة المصنف اننا ١٢

في ان الواجب مُريد للاشياء وجوادم اما ارادته فلان كل  
 يعني ان الاشياء متعادلة عند ارادته ١٢ ع  
 اى الواجب المانع

ما هو معلوم عند المبدأ وهو خسر غير منقذ لما هيته

أَنْضَ مِنْ ذَاتِ الْمَبْدُومِ كَمَا لِبِالْمَقْتَضَى لِقَبِيضَاتِهِ فَنَظَرْتُ لَكَ الشَّيْءَ  
 جِزَانِ ١٢ ص  
 أَنَّى عَظَمَتْهُ وَجَلَّالَهُ ١٣ ص

[illegible][illegible]

هو ملوك ما يتقصدون  
من ملوك الوهاب والحمد لله العبد  
في غاية الشرف والحمد لله العبد  
من شتى فان العبد في المطاف  
والحمد لله العبد في المطاف  
والحمد لله العبد في المطاف

[illegible][illegible][illegible]

لا ان الواجب منع لفيضات الخيرات  
بالكل والبعد وراغبه ودي  
عالم جميع معقول  
فالحاصل ان واجب منع الخيرات  
لا ان الواجب منع الخيرات  
فالحاصل ان واجب منع الخيرات  
لا ان الواجب منع الخيرات  
فالحاصل ان واجب منع الخيرات



مرضى له وهذا هو الارادة واما جودة قالوا هو افادة ما ينبغي

لا تغرض أصلاً وأرحم عليان كلاماً من الداء المصحح والمزبل المضر

مفيد لما ينبغي الغرض مع انه ليس بخواد واجاب عنه المحقق في

شرح الاشارات بان الجو هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض  
 مؤيد من غرض المتفقد ١٢

الدواء لا يفيد بالذات الا كيفية في البدن ملائمة له ومضاهية له

للبرص ثمرانها توجب الصحة وازالة المرض فهو لا يفيد بالذات  
اي الدواء هو

الصحة وإزالة المرض وفيه نظر لان افادة الدين بالقياس

إلى الصحة وإزالة المرض وإن لم تكن أفادة أولية لكنه

يُفقد بالذات تلك الكيفية الملائمة للطبيعة أو المضاد

للأزهر أم مؤثر مرغوب فيه فيجب أن يكون الدواعي جواداً بالقبي

الآن الحق في إيراد القصد معتبر في مضمون الحديث فنقول والواجب

لا شياور

**شماره**

[illegible]

تاریخ ۱۳۰۲

المصنف في بعض النسخ لا يوافق ما يأتي من

الحاكم القضاة

۱۶۰  
فوائد و علیہ آراء  
المراکون للنفیس  
ادب الاصلی

مع صلاحية

وَأَمَّا مَا كَانَ عَلَى الْكُفَرَاءِ مِنْ مَقْعَدِ الْعَذَابِ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهِ عِشْرَانُ خِطْبَةٍ فَتَنُوا رَبَّهُمْ وَأَنكَرُوا ۚ

فوق

وَأَمَّا

قوله المصطفى

وَالْأَزْوَاجُ الْبَرَّاءُ

بسم الله الرحمن الرحيم

ان تكون تملك

بسمه تعالی و ان دفع ذلک

بسم الله الرحمن الرحيم

وَاللَّهُ يَكْفُلُ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ مَعَهُمْ

[illegible]

فرمانی چنانچه صادر شود و عملی در این باب

لا تسمع انما سمعت مني بالولي يفتن  
فني غير مفيدة فلو لم تسمع انما سمعت  
بالقصد مني هو طبعي

يعطى هذا الولد أو المال

عَلَيْكُمْ

فنفذوا ما أمروا به

یوں کہ عرف

هواداد ۱۳۱۳

واجب

الاشياء

منه الافاقه

ان کی کمال تھیں یہی ان کی کمال تھیں

الحاصل: ما هو الا  
المستقر في غنا

من السلف  
عبد الله بن علي  
بن محمد بن علي  
بن محمد بن علي

مطلوبہ

إلى ما يكون

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

...

[illegible]









ذلك الموضع فأكملت بذلك الواجب لخصايته عين خاتمه ولا جأ

ان يكون نفسا والا كما رُفِعَ اَقْبَلُ وجوا الجسم وهو حال الذنفس  
 وجراسه اسما له  
 اى وان كان نفسا اذ

هي التي تفعل بواسطة الاجسام فعتين ان يكون عقلا وهو  
 اي الراعي الذي هو اول الصلوات  
 الزايد والافعال

المطوب وفيه نظرم وجوه متعددة يظهر لك بعد تذكري

السوابق وايضا لانسلوان الواجب واحد من جميع الوجوب

جہات اعتباریہ کا سلوب و یچوزان تلون قنک جہات میں  
اسی صفات ۱۲

للتأثير في تعديل دائرة كما يجوز والتعديل آثار المعلوم الأول  
 كالمعروف بالخير في الأول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والثامن والتاسع والعاشر  
 والحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر والعاشر عشر  
 والحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر والثامن عشر والتاسع عشر والعاشر عشر

جہاتہ اعتباریہ و ایضاً اسرار انفسیہ نورانیہ بالہ جسمانیہ  
نظرے قولہ انا نفس آہ ۱۲ اس فی الانشا و ۱۲ اس

بل قد تویرید اوک ویکس سورس اندکات و اجس  
نے الاشیا کو اس ای بدون آد جماعت ۱۸۸۳

من وجوه آه منتها الی البسيط الاصدر عن  
من وجوه آه منتها الی البسيط الاصدر عن

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بالقريب وبسبب القول في الكلام بالانسان

بعد وليا  
 حتى كلام مع خذ  
 بعض عبارات اقول هذا التقدير بعد  
 كما يجب من في العقل الاول فيلزم ان  
 لا يعيد بعد الاثمان العقل الثاني  
 لان العقل الاول قام به جوامع وانجلا  
 جوامع من ذلك فقام العقل الثاني  
 مولوي محمد بن الفقهاء سلمه  
 قول في العباد ما علمنا انهم  
 جميع من شربوا معج ثمرات  
 ان انكر حواش العبادات  
 كرس وبعض من دون مائة  
 يعيد عن النفس من البدن من  
 البدن في فلو كانت البدن من  
 تشرعها لان الاركان لا بد من  
 قبل وجود جسم بالبدن  
 الكائنات

[illegible]

والسبحان هذا القبيل على ما صرحوا به فان قيل فتكون مستغنية  
عن المادة في لذات والفعل ولا تعني بالعقل الا هذا قلنا العقل  
وهو الجعي المستغنى عن المادة في ذاته في جميع افعالها المحتكج الى  
المادة في بعض افعالها لا يكون عقلا بل نفسا فاما لا يجوز ان يكون الصانع  
الاول هو النفس يكون ايجادها في اول المرتبة بدون الالة

فصل في اثبات كثرة العقول ومهمه ان المورث لا واسطة  
في الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بشاهد

اختلاف حركات الكواكب المعلوم بالصد اما ان  
يكون عقلا واحدا او قلنا واحدا او افلاكا متكثرة بان

يكون بعض المورث في بعض او عقولا متكثرة لا جازان  
يكون عقلا واحدا لاستحالة تصد جميع الافلاك عن عقل واحد

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

ان النفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات  
والنفس تتنقل في العبادات

لم يتبين ان الواحد لا يصلح عنه الا الواحد ولا سبيل الى الشانه

الثالث لان الفلك لو كان طلقا لفلكا لخروفا ما ان يكون الحاقوى على

لوجود الحق و اعلى العكس لا سبيل الى الثاني لانه اى الحق اخش  
 و قد اتيك من الحق عليه لوجود الحق على ما ع

لَكُونُوا أَقْرَبَ حِزْبًا مِّنَ الْحَاوِي إِلَىٰ أَعْنَاصِ الْمَقَابِلَةِ لِّلْكُوزِ وَالْفُسَادِ

وهذا خمس من الافلاك الغير القابلة لهما والاقرب الى الاخسر  
اسمها الصاروخ

اخسن من الابد منه واصغر وفيه بحث اذ ربما كان المحوى اليه  
 اتي في كون المحوى اصغر من المادى كما في

شهادة بحيث ينيد على المحامى بحسب المساحة فيكون اعظم

جج و ان كان الحوى طول منية قطرا والاخص الاصغر استحال ان يكون

الشيء الذي هو في الحقيقة  
الشيء الذي هو في الحقيقة  
الشيء الذي هو في الحقيقة

[illegible]

من تكلم بالهاتين الآيتين أو لم يقرأهما  
توفي له من ثوابه ما يكفيه في الآخرة  
والله اعلم بالصواب

عادوا بالانبياء الى الله  
يؤمنون ان الموتى في القبر  
لا تثبات لهم  
عادوا بالانبياء الى الله  
يؤمنون ان الموتى في القبر  
لا تثبات لهم

[illegible][illegible][illegible]





254

[illegible]

فی تلافی مرتبه لازم وجود انجلا فی داخل الحاق و عدم الحاق فی داخل مرتبه وجود اما فی ۱۲

مثلاً زمان بحيث لا يمكن انفاك واحد ما عن الآخر في نفس الاوه في التصايف

ایک طرف سے دوسری طرف

فادكا ان احدنا علمنا غير واجب ورتبه كالا الحرايض المنع غير واجب ايها فوج

الخلا يكون ممكناً في رتبة وجواحيه ووجوبه كما ان علم المحو كذلك هذا خلف

ضرورة اوجوبها لا منته لذاته فلا يكون انحالها ممكنا في مرتبة اصلا لا زمانا كذا

۱۷۱

لا يتخلف في كل خلاف قد يقال لانفسه التلازم بين هذا الحق وموجباته الا ان  
عن نقضه ١١ مع حتى يكون مكنا ١٢

فان فرضنا عدم الحياوى وعدم المحوى معا فاحل المتلازمين اعنى عدم المحوى

۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵  
 ۱۵۸۶  
 ۱۵۸۷  
 ۱۵۸۸  
 ۱۵۸۹  
 ۱۵۹۰  
 ۱۵۹۱  
 ۱۵۹۲  
 ۱۵۹۳  
 ۱۵۹۴  
 ۱۵۹۵  
 ۱۵۹۶  
 ۱۵۹۷  
 ۱۵۹۸  
 ۱۵۹۹  
 ۱۶۰۰  
 ۱۶۰۱  
 ۱۶۰۲  
 ۱۶۰۳  
 ۱۶۰۴  
 ۱۶۰۵  
 ۱۶۰۶  
 ۱۶۰۷  
 ۱۶۰۸  
 ۱۶۰۹  
 ۱۶۱۰  
 ۱۶۱۱  
 ۱۶۱۲  
 ۱۶۱۳  
 ۱۶۱۴  
 ۱۶۱۵  
 ۱۶۱۶  
 ۱۶۱۷  
 ۱۶۱۸  
 ۱۶۱۹  
 ۱۶۲۰  
 ۱۶۲۱  
 ۱۶۲۲  
 ۱۶۲۳  
 ۱۶۲۴  
 ۱۶۲۵  
 ۱۶۲۶  
 ۱۶۲۷

[illegible]

مجلس شورای ایالتی و محلی  
اعلان تحقیق اصدای

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
التي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

والتصوير والادب

المجوس في دخله فليس  
ان اعتبار احدكم في دخله  
المجوس في دخله فليس  
ان اعتبار احدكم في دخله

وَأَمَّا أَثَارَتِي فَلَا تَقْلَقْ بِهَا  
بِشَيْءٍ عَدِمَ كَمَا عَدِمَ الْفُلُ  
لَا تَقْلَقْ بِشَيْءٍ عَدِمَ كَمَا عَدِمَ الْفُلُ

الملك بن تميم  
في الحجاز  
علاء الدين  
ووليد بن عبد الله  
الحظاء وولد  
شاهين شاه  
عليه السلام

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible][illegible]

ما سلم  
فان كان احدنا مكلنا كان الاخر  
ايضا مكلنا فوجدوا خلا ويكن مكلنا  
في مرتبة جود اكاوي اوجون يكون  
الامولوي مكلنا في مكلنا  
فان كان احدنا مكلنا كان الاخر  
ايضا مكلنا فوجدوا خلا ويكن مكلنا  
في مرتبة جود اكاوي اوجون يكون  
الامولوي مكلنا في مكلنا

في تلك المرتبة لا يوجد انجلا في اخل الحاو و عدم المحو في داخله  
 اى مرتبة وجود الحافى ١٤ اى جون اى دى ١٥ اى جون دى ١٦ اى جون دى ١٧  
 مثلا: ما زان بحيث لا يمكن انفكاك احد هاء الاخر في نفس الاو في التصو ايضا

فإذا كان أحد ما يمكنه أن يوجب في مرتبة كان الآخر أيضاً يمكنه أن يوجب فيها وجود  
الشيء في مرتبة كان الآخر أيضاً يمكنه أن يوجب فيها وجود

المخلا يكون ممكنا في مرتبة وجو الحكيوي وجوب كمال العلم المحمدي كمال هذا خلف  
 ضرورة ان وجو الخلا متنع لذاته فلا يكون الخلا ممكنا في مرتبة اصلا لا طرعا لذل  
 كانه لا يثبت الا بطريق خاص  
 وهو الحادي  
 وهو الحادي

لا يتخلو ولا يختلف في قد يقال لانفسه التلازم بين هذا الحق وجوانب الادراك  
عن مقتضاه ١١ مع حتى يكون كمننا ١٢

متحقق مع انتفاء الآخر عن وجود الخلال أقول فيه بحث

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

میں نے اس کے لئے ایک اور چیز بھی لکھی ہے۔

لان عدم المحوى وجوده لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

التلازم بينهما مطلقا لكن يمكن المناقشة بان الحاد ليس مطلقا بل هو

بل علة للمعنى مع وجوده الحاد واستلزم عدم المعنى المعين لكن عدم

المعنى لا يستلزم وجود الحاد فلا ريب ما وقد يقال يجوز ان يكون احد

التلازمين واجبا بالذات والاخر واجبا بالغير كالواجب معلول الاول

فلا يلزم من امكان احدهما في مرتبة امكان الاخرهما فان قلت كيف

جاز ان يتخالف المتلازمان في الوجوب مع ان الواجب بالغير يجوز

ارتفاعه دون الواجب بالذات فيلزم امكان الانفكاك بينهما

له قوله

لا ينافي قبوله لان ما قد

قد ينافي وجوده والحال عدم المحوى

بداخل الحاد والى المعنى والمجوز

ان الكلام في الاول ليس ملائما

وفي ما يلي ان الواجب بالذات

لا يستلزم وجوده بل هو

الواجب بالذات لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

التلازم بينهما مطلقا لكن يمكن المناقشة بان الحاد ليس مطلقا بل هو

بل علة للمعنى مع وجوده الحاد واستلزم عدم المعنى المعين لكن عدم

المعنى لا يستلزم وجود الحاد فلا ريب ما وقد يقال يجوز ان يكون احد

التلازمين واجبا بالذات والاخر واجبا بالغير كالواجب معلول الاول

فلا يلزم من امكان احدهما في مرتبة امكان الاخرهما فان قلت كيف

جاز ان يتخالف المتلازمان في الوجوب مع ان الواجب بالغير يجوز

ارتفاعه دون الواجب بالذات فيلزم امكان الانفكاك بينهما

له قوله

لا ينافي قبوله لان ما قد

قد ينافي وجوده والحال عدم المحوى

بداخل الحاد والى المعنى والمجوز

ان الكلام في الاول ليس ملائما

وفي ما يلي ان الواجب بالذات

لا يستلزم وجوده بل هو

بداخل الحاد والى المعنى والمجوز

ان الكلام في الاول ليس ملائما

في الوجوب بالذات لا ينافي مع كماله بل لا حاجة لنا الى اثباته

التلازم بينهما مطلقا لكن يمكن المناقشة بان الحاد ليس مطلقا بل هو

بل علة للمعنى مع وجوده الحاد واستلزم عدم المعنى المعين لكن عدم

المعنى لا يستلزم وجود الحاد فلا ريب ما وقد يقال يجوز ان يكون احد

التلازمين واجبا بالذات والاخر واجبا بالغير كالواجب معلول الاول

فلا يلزم من امكان احدهما في مرتبة امكان الاخرهما فان قلت كيف

جاز ان يتخالف المتلازمان في الوجوب مع ان الواجب بالغير يجوز







لا يكون صلة للحواريان يقال انهما وكل مثل اى الفلك والاعلى

الحجاء بالعقل الثاني مع الكون ما معلومة واحدة وهي العقل الاول كما

سنة والعقل الثامن قد بالعلية على الحوفي لم تقدم على الحوفي  
في نفس كفة توسط القول ١٢

لان ما من متقدم متقدم الخا بان الخ و سبب الخ هو العقل الثاني ما

مع ان السبب لم يعلل المحو ولكن المحو ليس متقدما على المحو لان السبب المتقدم  
 لم يعلل المحو الثاني اذ هو اعم من المحو الاول

وَمَا مَعَ الْمُتَقَدِّمِ بِالْعِلْيَةِ لَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُتَقَدِّمًا بِالْعِلْيَةِ لِجَبِّ أَنْ لَا  
 عَلَى أَشْرَافِ رَأْسِهِ

يكون متقدماً بالعِلْيَانِ وَالْأَوْرَاقَةِ عَيْنَيْنِ مُسْتَقْلَتَيْنِ عَلَى مَعْلُومٍ أَحَدٍ

فكان يحتاج إلى كل منهما للعليين ومستغنيا عن كل منهما بالنظر الآخر

هذه هي السبق إلى بعض الأوهام أن الخ لا يمكن أن كل من الحوى والممكن

<p>عنه قولهم</p> <p>الذين</p>	<p>عنه قولهم</p> <p>الذين</p>
-------------------------------	-------------------------------

[illegible]

لا تملك ما اعدت له من  
 قوتك ما يحوي كيونان  
 الرقيق فقول بالعبودية  
 ببا جابا لم حى  
 بالعبودية

الملك	أحمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد العزيز بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان
الملك	أحمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد العزيز بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

بالحكم والعدل على كل من كان له حق في ذلك

[illegible][illegible]

عن القضاء سلمية  
قوله واللازم يعني واللازم  
ان يكون شي واحد مضمي معلوما  
لثنتين مستقلتين على سبيل  
الاجتماع وهو مال لا مثله  
ان يكون الشيء الواحد متباينا  
مستقيا فمضى حاله واحدة وهو  
يوجد الاستقالات واحدة وهو  
زيادة قوله واللازم ادلى  
فيه انه لا لازم ذلك اذا كان  
ما مع التقدم متقيا بالعلم ان  
واستلزم اذا كان متقيا بالعلم  
المستقلة والعارض لا يلزم  
الاعراض بالعلم الا بالعلم  
القديم بالعلم الا بالعلم  
الحايد مع قوله واللازم  
ان يكون شي واحد مضمي معلوما

\_\_\_\_\_

يكون جائز  
 لعدم وجود  
 على منها  
 لزوم الظاهر  
 من  
 نحو ان عدم  
 على منها  
 إمكان الظاهر  
 إمكان إمكان  
 المزموع من  
 إمكان الظاهر  
 فانما يجب عند  
 بان المادي  
 أو من  
 من خلال ذلك

قوله انما ظلموا آية اقول ان  
اراد منه منع  
كون الظلم  
مقتضا لذاته  
وبالعدم فنفى  
علاجه بعبارة  
منه انما  
فقط وان كان  
في معنى كونه  
ليس من جملة  
الذات او  
تغيره وبالعوض  
بعبارة جارية

\_\_\_\_\_

محطه جالينوس ۱۲۴

الازل ما وجد في الازل وهو النواز الغير المتناهي من جناب الماخذ الى الابد

ما وجد في الابد هو الزمان الغيبتناهم من جانب المستقبل اما كوازيه فلو جوه

[illegible]

ازلیۃ  
العقول و  
ابدیتہا

[illegible][illegible]





كما هو فتكون هي الى العقول لمقارنتها بالحادث المتأكد مادته هذا خلف  
اي البيان ١١ اي العقل ١٢

ويكفي من هذا ان لم يكن العقل موجودا عند وجوده التامة  
اي العقل ١٢

ويكفي ان يستدل بان العقل لو كان حادثا ما كان له ان يكون  
اي العقل ١٢

وان في سبوق مادة هذا خلف وما كونها ابدية فانه لو افقد شي منها  
اي العقل ١٢

الافعال من الامور المعبرة في وجوده فيكون البار تعالى اوشي من العقول  
اي العقل ١٢

قابلا للتغير والحادث كان الامور المعبرة في وجود كل من المتغيرة لذلك العلة  
اي العقل ١٢

احوالنا العلة مقارنة لها هذا خلف فصل في كيفية توسط العقول بين  
لان الغير من شأن ما لا تعلق بالمادة ١٢

سلك في بعض ارجح في قول المادى قوله  
اي الى قول المادى قوله  
سلك في بعض ارجح في قول المادى قوله  
اي الى قول المادى قوله  
سلك في بعض ارجح في قول المادى قوله  
اي الى قول المادى قوله

الافعال من الامور المعبرة في وجوده فيكون البار تعالى اوشي من العقول  
اي العقل ١٢

الافعال من الامور المعبرة في وجوده فيكون البار تعالى اوشي من العقول  
اي العقل ١٢

الافعال من الامور المعبرة في وجوده فيكون البار تعالى اوشي من العقول  
اي العقل ١٢

[illegible]

للممملات باعتبارها من لثرو السيلوب والاصافات من مير  
١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣

[illegible]

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

ان يجعل بعض معلولاته واسطة في ذلك كما بان الصادرة الفل  
اي في كونه مبداء للمكانات ١٢

ليس الا واحدا واجيب عنه بان السلوب لا اضافا ان تثبت لا بعد ثبوت  
اي من الاخرات ١٢

الغير فلو كان لها دخل في ثبوت الغير لزم الدور في ثبوتها لا يتوقف  
اي رد الجواب ١٢

ثبوت الغير بل تعقلها لا يتوقف على تعقل الغير فلا دور والظاهر ان سلب  
اي رد الجواب ١٢

الشيء عن الشيء لا يتوقف على تحقق شيء من الطرفين واما الاضافة  
وهو الموضوع والمحمول ١٢

بين الشئيين فلا يتصور تحققها الا بعد تحققها ويمكن ان يشي  
اي رد الجواب ١٢

ثبوتية تكثر الجهات لمقتضية لا مكان صدور والكثرة عن الوا  
اي رد الجواب ١٢

على وجه لا يرد ذلك بان يقال اذ افرضا مبداء او لا وليكن او  
اي رد الجواب ١٢

صدر عنه شيء واحد وليكن ب فهو في اول مراتب معلولاته ثم من  
اي رد الجواب ١٢

الجائز ان يصدر عن اوسط شي وليكن ب وعن ب وحده شيء  
اي رد الجواب ١٢

وليكن فيكون في ثمانية المراتب شيان لا تقدم احدهما على الاخر  
اي رد الجواب ١٢

وان جوزنا ان يصدر عن ب بالنظر الى شيء اخر صار  
اي رد الجواب ١٢

الشيء عن الشيء لا يتوقف على تحقق شيء من الطرفين واما الاضافة  
وهو الموضوع والمحمول ١٢

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

قوله واحد وان كان  
فقد تقدم فلا يكون  
قوله واحد وان كان

كيفية  
العقول  
توسط



في ثلثة المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح  
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث  
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس  
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع  
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا  
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر  
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

التي يكون فوق واحد صاروا في هذه المراتب ضعافا مضاعفة ثم  
 اذا جازنا هذه المراتب جاز وجود كثرة لا يحصى عددها في مرتبة  
 واحدة هذا ما ذكره الحق في شرح الاشارات موافقا لما في التلويح

واحد هذا ما ذكره الحق في شرح الاشارات موافقا لما في التلويح  
 من ان يكون في المتوسطات من ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح  
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث  
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس  
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع  
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا  
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر  
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

من ان يكون في المتوسطات من ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح  
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث  
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس  
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع  
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا  
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر  
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

**كيفيه  
 اوسط العقول**

من ان يكون في المتوسطات من ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدر عن اوسط سطح  
 واحد شئ ويتوسطه واحد شئ ثلث ويتوسط سطحه معا ثالث  
 ويتوسط سطحه رابع ويتوسط سطحه خامس ويتوسط سطحه سادس  
 وعن ب يتوسط سطحه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسط سطحه تاسع  
 تاسع وعن ج واحد حاشه وعن واحد حاشه واحد عشر وعن ج معا  
 ثاني عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدر  
 عن السافل النظر الى ما فوقه شئ واعتبرنا الترتيب في المتوسطات

[illegible][illegible]

هذا الخضره ناز على باب  
الانوار والافلاك السبع  
والا فلك الكواكب السبع  
والا فلك الكواكب السبع

الى العقل التاسع فيصدر عنه فلك القمر عقل عاشر وهو المبدأ

في عالم العناصر وليتم بلسان الشرع جبريل علي السلام فيصدا  
 السلام عليه وآله أي بقوله الشاعر مبالغة عن جبريل ياتي بالوحى والبر

قبول الصورة من جهة العقل المتفارق والالام تغير الاستعداد اذا

الحركات المحذورة في الواو والياء مختلفات بما استعملت في  
مفرد قول أو ضارح

استعداد في الجيول موجب لقضآن صورة حادثة من العقل

کانت اور یسویٰ کے مکمل ماورائے حق اور مستند دلائل و صورتوں کے ساتھ ساتھ ان کے اصول و مسائل پر بھی بحث کی گئی ہے۔

آخر للناس بان يقلل سبوقه بمحدث لان الحركات المحذرة قبل سبوقه  
كقوله انصرفوا لغيره آت

الحوادث ما ان توجب دائما او بعد حدث حادثا سبيل الى  
 في الوجود من غير

الاول والازم دوام الحوادث فتعين الثاني هذه الحوادث ثمانية  
 اى الى ان توجد دلائلها من  
 وهو حال خاص  
 اى الى ان توجد دلائلها من

تُوجَدُ عَلَى سَبِيلِ الْاجْتِمَاعِ فِي الْوُجُودِ عَلَى سَبِيلِ التَّعَاقُبِ السَّيْلِ

الاول والآخر اجتماع امور لها ترتيب في الوجود بلا نهاية وهو حال  
وهو اجتماعها في الوجود رأس

فقبل كل حركة حركة هذا غير ظاهر مما ذكره وقبل كل حادث حادث  
 ای قبل قبل كل حركة ۱۲۰۱۲

لا الاول وهو المطلوب وههنا بحث اذا حصل المذكور اولاً فانما  
 قوله وهو المطلوب لم يوجد في بعض نسخ المسحوق

اذا اقبل الليل على نقي حاد ث هو اول الحوادث واذا بين ذلك

فكل ما ذكره مستدرك والدليل على نفوذك ان العلة التامة لا

[illegible][illegible]









لم يثبت التطبيق لأن وقوع أحادٍ أحدهما بأزاء أحادٍ الأخرى ليس  
 على تطبيق بعضها  
 في الوجود الخارجي إذ ليست تحتمة في الخارج في زمان  
 أصلاً وليس في الوجود الذهني أيضاً لاستحالة وجودها  
 مفصلة في الذهن دفعةً ومن المعلومات لا يتصور وقوع  
 أحادٍ أحدهما بالجملةين بأزاء أحادٍ الأخرى إلا إذا كانت  
 الأحاد موجودة معاً متما في الخارج وفي الذهن وكذا إذا  
 كانت الأحاد موجودة معلوم يكن بينهما ترتيب بوجه ما كالنفوس  
 الناطقة لا يتم التطبيق إذ لا يلزم من كون الأول بأزاء الأول كون  
 الثاني بأزاء الثاني والثالث بأزاء الثالث وهكذا الجوارث  
 يقع أحاد كثيرة من أحدهما بأزاء واحد من  
 الآخر ع الله ما إذا لاحظ العقل كل واحد  
 من الأولى واعتبره بأزاء واحد من الآخر

يمكن  
 بهذه  
 التطبيق

قوله من الأشياء فانه في التطبيق بدوي فلهذا لم يثبت في الوجود الخارجي

لأنه لا يثبت في الوجود الخارجي وقوع أحادٍ أحدهما بأزاء أحادٍ الأخرى  
 لأن التطبيق لا يتم في الخارج في زمان أصلاً وليس في الوجود الذهني أيضاً  
 لاستحالة وجودها مفصلة في الذهن دفعةً ومن المعلومات لا يتصور وقوع  
 أحادٍ أحدهما بالجملةين بأزاء أحادٍ الأخرى إلا إذا كانت الأحاد موجودة معاً  
 متما في الخارج وفي الذهن وكذا إذا كانت الأحاد موجودة معلوم يكن  
 بينهما ترتيب بوجه ما كالنفوس الناطقة لا يتم التطبيق إذ لا يلزم من  
 كون الأول بأزاء الأول كون الثاني بأزاء الثاني والثالث بأزاء الثالث  
 وهكذا الجوارث يقع أحاد كثيرة من أحدهما بأزاء واحد من الآخر  
 ع الله ما إذا لاحظ العقل كل واحد من الأولى واعتبره بأزاء واحد من  
 الآخر

لأنه لا يثبت في الوجود الخارجي وقوع أحادٍ أحدهما بأزاء أحادٍ الأخرى  
 لأن التطبيق لا يتم في الخارج في زمان أصلاً وليس في الوجود الذهني أيضاً  
 لاستحالة وجودها مفصلة في الذهن دفعةً ومن المعلومات لا يتصور وقوع  
 أحادٍ أحدهما بالجملةين بأزاء أحادٍ الأخرى إلا إذا كانت الأحاد موجودة معاً  
 متما في الخارج وفي الذهن وكذا إذا كانت الأحاد موجودة معلوم يكن  
 بينهما ترتيب بوجه ما كالنفوس الناطقة لا يتم التطبيق إذ لا يلزم من  
 كون الأول بأزاء الأول كون الثاني بأزاء الثاني والثالث بأزاء الثالث  
 وهكذا الجوارث يقع أحاد كثيرة من أحدهما بأزاء واحد من الآخر  
 ع الله ما إذا لاحظ العقل كل واحد من الأولى واعتبره بأزاء واحد من  
 الآخر



















اليه فيلزم الدور وقد يستدل على بطلان التنازع بوجهين آخرين  
أى حال قد عرف بانه على بطلان التنازع

لا يتوقفان على حدوث النفس أحدهما أن النفس المتعلقة بذلك  
بمردود البدن ١٢

البدن لو كانت متعلقة قبله ببدن آخر لم يكن له أن يتحرك شيئا من أحواله  
أى قبل ذلك البدن ١٢

البدن لأن محل العلم التذكر هو جوهر النفس السابق كما كان واللازم  
أى قبل ذلك البدن ١٢

بأصل قطعا واعتراضنا التذكر انما يلزم لو لم يكن المتعلق بذلك البدن  
أى قبل ذلك البدن ١٢

شروط الاستغراق في تدبير البدن الآخر وانما طول العهد متساويا  
أى قبل ذلك البدن ١٢

انها لو تعلقت بعد مفارقة هذا البدن ببدن آخر لم يكن لا يبعد عدلا  
أى النفس ١٢

الهالكة على عدل الأبدان المتكافئة قطعا والتكافؤ كشهادة فانه قد حدث  
أى النفس ١٢

وبما عاينها كذا بديهة لا يحسد مثلها إلا في أعصار طويلة وسيا  
أى النفس ١٢

اللازمة له لو هلك ببدن واحد حدث بدن آخر واحد مثله ان يتعاقبا  
أى النفس ١٢

الحادث احدهما لكن فقط فيلزم تعطل النفس الاخرى او كلتا  
أى النفس ١٢

فيلزم المساواة على الاستدلال فيقال للدور الدور والاشياء  
أى النفس ١٢

الاشياء في وقت واحد وانما يتعاقبا بالبدن الواحد والاشياء في وقت واحد وانما يتعاقبا بالبدن الواحد

من عدم تعطل  
الاشياء في وقت واحد وانما يتعاقبا بالبدن الواحد والاشياء في وقت واحد وانما يتعاقبا بالبدن الواحد

من بدن وعلقا بدنه لو كان انتقال النفس  
من بدن وعلقا بدنه لو كان انتقال النفس  
من بدن وعلقا بدنه لو كان انتقال النفس

فيجتم على بدن واحد نفسان أو لم يكن هناك إلا نفس واحد كانت  
متعلقة بكل البدنين الهالكين فيلزم تعلق النفس الواحد بكل

من بدن واحد والتوالي ظاهرة البطالان واعتراض عليه بأنه  
انما يلزم ما ذكر لو كان التعلق ببدن آخر لا زما لئلا يتصل على

الفور واما اذا كان جائزا أولا ولو بعد حين فلا  
بجواز ان لا ينتقل نفوس الهالكين الكثيرين أو ينتقل

بعد حدوث الابدان الكثيرة وما ذكره من  
التعطل مع انه لا حجة على بطلانه فليس يلزم لان كونهما

بالكمالات والتألم بالجمالات شغلها هدية اللة ادراك الملك

الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات

الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات

الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات

الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات  
الابدان لا زيادة الا بالكمالات



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

من حيث هو ملائم فائدة التحشية ان الشيء قد يلائم من وجه  
دون وجه اخر كالدواء المر اذا علم ان فيه نجاسة من الهلاك  
فانه ملائم من حيث اشتماله على النجاسة وغير ملائم من حيث  
اشتماله على ما يتنقر الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم  
يكون لذاته دون ادراكه من حيث انه منافق فانه المكارم محسوسة  
عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس الناطقة انما  
هو ادراك المعقولات بان يتمكن من تصور قدر ما يمكن ان  
يتبين من الحق الاول فان تعقله على ما هو عليه

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

في النشأة الأخرى

میں ان کا انعام و معاشہ و عذاب و عذراۃ صغیرہ اور الاموات میں رزق و الحاکم البید فی التذکرت جلالہ علیہ السلام ص ۱۲۷ حدیث ۱۲۷۱

۱۲۷۱

۱۲۷۲

۱۲۷۳

۱۲۷۴

۱۲۷۵

۱۲۷۶

۱۲۷۷

۱۲۷۸

۱۲۷۹

۱۲۸۰

۱۲۸۱

۱۲۸۲

۱۲۸۳

۱۲۸۴

۱۲۸۵

۱۲۸۶

۱۲۸۷

۱۲۸۸

۱۲۸۹

۱۲۹۰

۱۲۹۱

۱۲۹۲

۱۲۹۳

۱۲۹۴

۱۲۹۵

۱۲۹۶

۱۲۹۷

۱۲۹۸

۱۲۹۹

۱۳۰۰

۱۳۰۱

۱۳۰۲

۱۳۰۳

۱۳۰۴

۱۳۰۵

۱۳۰۶

۱۳۰۷

۱۳۰۸

۱۳۰۹

۱۳۱۰

۱۳۱۱

۱۳۱۲

۱۳۱۳

۱۳۱۴

۱۳۱۵

۱۳۱۶

۱۳۱۷

۱۳۱۸

۱۳۱۹

۱۳۲۰

۱۳۲۱

۱۳۲۲

۱۳۲۳

۱۳۲۴

۱۳۲۵

۱۳۲۶

۱۳۲۷

۱۳۲۸

۱۳۲۹

۱۳۳۰

۱۳۳۱

۱۳۳۲

۱۳۳۳

۱۳۳۴

۱۳۳۵

۱۳۳۶

۱۳۳۷

۱۳۳۸

۱۳۳۹

۱۳۴۰

۱۳۴۱

۱۳۴۲

۱۳۴۳

۱۳۴۴

۱۳۴۵

۱۳۴۶

۱۳۴۷

۱۳۴۸

۱۳۴۹

۱۳۵۰

۱۳۵۱

۱۳۵۲

۱۳۵۳

۱۳۵۴

۱۳۵۵

۱۳۵۶

۱۳۵۷

۱۳۵۸

۱۳۵۹

۱۳۶۰

۱۳۶۱

۱۳۶۲

۱۳۶۳

۱۳۶۴

۱۳۶۵

۱۳۶۶

۱۳۶۷

۱۳۶۸

۱۳۶۹

۱۳۷۰

۱۳۷۱

۱۳۷۲

۱۳۷۳

۱۳۷۴

۱۳۷۵

۱۳۷۶

۱۳۷۷

۱۳۷۸

۱۳۷۹

۱۳۸۰

۱۳۸۱

۱۳۸۲

۱۳۸۳

۱۳۸۴

۱۳۸۵

۱۳۸۶

۱۳۸۷

۱۳۸۸

۱۳۸۹

۱۳۹۰

۱۳۹۱

۱۳۹۲

۱۳۹۳

۱۳۹۴

۱۳۹۵

۱۳۹۶

۱۳۹۷

۱۳۹۸

۱۳۹۹

۱۴۰۰

۱۴۰۱

۱۴۰۲

۱۴۰۳

۱۴۰۴

۱۴۰۵

۱۴۰۶

۱۴۰۷

۱۴۰۸

۱۴۰۹

۱۴۱۰

۱۴۱۱

۱۴۱۲

۱۴۱۳

۱۴۱۴

۱۴۱۵

۱۴۱۶

۱۴۱۷

۱۴۱۸

۱۴۱۹

۱۴۲۰

۱۴۲۱

۱۴۲۲

۱۴۲۳

۱۴۲۴

۱۴۲۵

۱۴۲۶

۱۴۲۷

۱۴۲۸

۱۴۲۹

۱۴۳۰

۱۴۳۱

۱۴۳۲

۱۴۳۳

۱۴۳۴

۱۴۳۵

۱۴۳۶

۱۴۳۷

۱۴۳۸

۱۴۳۹

۱۴۴۰

۱۴۴۱

۱۴۴۲

۱۴۴۳

۱۴۴۴

۱۴۴۵

۱۴۴۶

۱۴۴۷

۱۴۴۸

۱۴۴۹

۱۴۵۰

۱۴۵۱

۱۴۵۲

۱۴۵۳

۱۴۵۴

۱۴۵۵

۱۴۵۶

۱۴۵۷

۱۴۵۸

۱۴۵۹

۱۴۶۰

۱۴۶۱

۱۴۶۲

۱۴۶۳

۱۴۶۴

۱۴۶۵

۱۴۶۶

۱۴۶۷

۱۴۶۸

۱۴۶۹

۱۴۷۰

۱۴۷۱

۱۴۷۲

۱۴۷۳

۱۴۷۴

۱۴۷۵

۱۴۷۶

۱۴۷۷

۱۴۷۸

۱۴۷۹

۱۴۸۰

۱۴۸۱

۱۴۸۲

۱۴۸۳

۱۴۸۴

۱۴۸۵

۱۴۸۶

۱۴۸۷

۱۴۸۸

۱۴۸۹

۱۴۹۰

۱۴۹۱

۱۴۹۲

۱۴۹۳

۱۴۹۴

۱۴۹۵

۱۴۹۶

۱۴۹۷

۱۴۹۸

۱۴۹۹

۱۵۰۰

۱۵۰۱

۱۵۰۲

۱۵۰۳

۱۵۰۴

۱۵۰۵

۱۵۰۶

۱۵۰۷

۱۵۰۸

۱۵۰۹

۱۵۱۰

۱۵۱۱

۱۵۱۲

۱۵۱۳

۱۵۱۴

۱۵۱۵

۱۵۱۶

۱۵۱۷

۱۵۱۸

۱۵۱۹

۱۵۲۰

۱۵۲۱

۱۵۲۲

۱۵۲۳

۱۵۲۴

۱۵۲۵

۱۵۲۶

۱۵۲۷

۱۵۲۸

۱۵۲۹

۱۵۳۰

۱۵۳۱

۱۵۳۲

۱۵۳۳

۱۵۳۴

۱۵۳۵

۱۵۳۶

۱۵۳۷

۱۵۳۸

۱۵۳۹

۱۵۴۰

۱۵۴۱

۱۵۴۲

۱۵۴۳

۱۵۴۴

۱۵۴۵

۱۵۴۶

۱۵۴۷

۱۵۴۸

۱۵۴۹

۱۵۵۰

۱۵۵۱

۱۵۵۲

۱۵۵۳

۱۵۵۴

۱۵۵۵

۱۵۵۶

۱۵۵۷

۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ان شتم عمل العدالة اى التوسط بين طرفي الاطراف والتفريط وهو العقبة  
تفسير المصنف ١٢٨

والتجاعة والحكمة التي هي صول الاخلاق الفاضلة فالعفة منسوبة الى  
 ائمة اربعة راسخ

القوة الشهوانية والشجاعة إلى القوة الغضبية والحكمة إلى القوة العقلية

فإذا حصلت لها هذه الكلمات العلمية والعملية وادركتها من

حيث انما الامام وموثره عندها التذبت بما لا محالة وهذا الادرا

حاصل لها بعد الموت ايضا فتكون اللذة حاصلة بعد الموت وانما

قلنا: اذهب الادم الى خاصا، ليعا بعد الموت لان النفس لا تلتصق في تقلا.

الصلوة الزكية: ان قفوا فتعقلوا شيئا كما افقدوا الموت يا بنيغزلان بنوذا

والله اعلم بالصواب

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

في النشأة الأخوة

३३

فكون الملة العقلية حاصلة بعد الموت وهي كمل واشرف من اللذة الحسية  
فان مداركات العقل اشرف من مداركات الحس لان مداركات العقل اقوى  
من مداركات الحس اما الاول فلان مداركات الحس ليست الا كيميا  
محسوسة كالألوان والطعوم والروائح والحرارة والبرودة وامثالها  
مداركات العقل هي ذات المبارى تعالى وصفاته وما يجوهر العقلية الاجزا  
الساوية وغيرها ومن البيت ان لانسبة لاحد ما في الشرف الى الآخر  
واما الثاني فلوجوبين احد هما ان الادراك العقلي واصل الى كنه  
الشيء حتى يتميز ما هيبة الشيء واجزائها واعراضها بخير يتميزين  
الجنس والفصل وجنس الجنس وجنس الفصل وفصل الجنس  
وفصل الفصل باللغة ما بلغت ويميز بين الخارج اللازم والمفارق  
وبين اللازم بواسطة وتغير واسطة واما الادراك الحسني  
فلا يصل الى الظاهر المحسوس فيكون الادراك العقلي



اقوى وثانيهما ان الادراكات العقلية غير متناهية بخلاف  
الجزء من الثاني

الادراكات الحسية وعدم حصولها أي اللذة الكاملة بالتعقلات  
بيان لمرح فمخير حصولها ١٢

حالة تعلق النفس بالبدن انما يكون لقيام المائمه وهو التعلقات  
وتقواه المادة ١٢ ص ١٢

البدينية والعلاق الجسمية من الشهوات والاخلاق الذميمة  
لا نعلم ولا يغفل عنها

كما ان المريض الذي تغلب عليه مزاج الصفراء لا يلتذ بالحلويات كد

هَذِيَّةُ الْأَمْرَادِ الْمَنَانِي مِنْ حَيْثُ هُومَنَانٍ وَالْمَنَانِي

لنفس الناطقة انما هو الهيئة المضادة للكمال من الجهل والكره

والجمال البسيط والحلق المذموم فالنفس اذا فارقت لبدنك تمكنت

غير الحيات المضادة للكارادكت المنافي من حيث هو منا في معرضها الام

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

في قول الام الذي كان لاجله قال صاحب التلويحات بحمل المركب هو  
الذي لا يرجي فيه النجاة بل يتأبد وما كان سبب عارض فيزول ولا يدرك  
واعترض عليه بان النفوس واث العقائد الباطلة المجازة بانها تحت  
اذ افارقت البدان فان جازان يزول عنها ذلك الحزم فيلجز زوال العقائد  
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من اهل السعادة وان لم يحرم فلا يكون لها  
شعور بنقصاناتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة معذبة واجيب  
بان النفوس لمكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما  
التثبت بشاهد ما اكتسبته ووحدان ما ادر كنهه على الوجه الذي  
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط صارت مع ذلك وانزلوا  
بذلك لتلذذها واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها  
كمال ورجعت الوصول الى ما ادر كنهه فانها لا محالة تفقد بعد الموت ما رجته  
فتجيب تصير معذبة بفقدان ما رجعت الوصول اليه لا بزوال الحزم عنها

في قول الام الذي كان لاجله قال صاحب التلويحات بحمل المركب هو  
الذي لا يرجي فيه النجاة بل يتأبد وما كان سبب عارض فيزول ولا يدرك  
واعترض عليه بان النفوس واث العقائد الباطلة المجازة بانها تحت  
اذ افارقت البدان فان جازان يزول عنها ذلك الحزم فيلجز زوال العقائد  
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من اهل السعادة وان لم يحرم فلا يكون لها  
شعور بنقصاناتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة معذبة واجيب  
بان النفوس لمكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما  
التثبت بشاهد ما اكتسبته ووحدان ما ادر كنهه على الوجه الذي  
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط صارت مع ذلك وانزلوا  
بذلك لتلذذها واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها  
كمال ورجعت الوصول الى ما ادر كنهه فانها لا محالة تفقد بعد الموت ما رجته  
فتجيب تصير معذبة بفقدان ما رجعت الوصول اليه لا بزوال الحزم عنها



هلاية النفوس الناطقة الساذجة اذا ظهرت هناك من شأنها ادراك

الحقائق بكسب الجهر وتعلق بقوله ظهر من العاوم لوم لهما هذا

الكسب شوق الى الكمال لكن ذلك الشوق كما من فيه لا يظهر على مورا

معتقداته ما دام متعلقة بالبدن لان العنلق البدنية تهيما

عن ذلك الشوق فاذ افارقت البدن وظهر الشوق ظهورا تاما

وليس مع هذا سبب المال والتجارة الى لندن وفواة يعرض لها الالم

العظيم بجلاله الحكيم على الحساب كما في قوله تعالى قد علم ما بين ايديهم وما خلفهم ۱۲

الحسبية والوهية وهو الم النار البروجانية الموقدة التي تطلم

ای نعلو علی الافئدة ای اوساط المـ تـ لوب

ان غير تفصيل لها الى زنة  
مع غيره من الكمال مشروط بال

من الجليل  
التي هي  
التي هي  
التي هي

لما انما في هذه المسألة الاولى ضعيف في كل واحد من الطرفين

۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰

[illegible]

في النشأة الأخرى

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹

[illegible][illegible]

**هذا اية النفوس لناطقة التي لم تكسب العلم والشوق ولا تشتاق**

**ايضا اليه اذا فارقت البدن وكانت خالية عن الهيات البدنية الرديئة**

**حصل لها النجاة من العذاب والخلاص من الالم لسلامتها عن المي**

**الشوق والهياة المضادة فكانت البلاهة تدق الى قرب الى الخلاص**

**من فطانية ببراءة اي ناقصة توجب محرم الشوق قال النبي صلى الله عليه وسلم**

**الكراهل الجنة البله واما اذا لم تكن خالية عن الهيات البدنية فاشتيا**

**الى مقتضيات تلك الهيات فتناكم يفقدان البدن الذي به كانت**

**ممكنة من تحصيل تلك المقتضيات وتبقى في كد بالهولي مقيدة**

**بسلاسل العلائق فتكون في غصه وعذاب اليم لكنه غير دائم**

**فهذا هو المشهور بين الجمهور وقال اهل التناسخ انها تبقى مجردة عن**

**الابدان النفوس الكاملة التي خرجت قوتها الى الفعل لم يبق شيء من الكمال**

**المكنة لها بالقوة فصارت طاهرة عن جميع العلائق الجسمانية واتصلت**

كل قول ليس له في النفس  
من اللغة الا بطلان والارادة في  
وجوب التسمية بجميع المعاني  
ان في النفس افعال ما لا يدرك  
على سبيل المثال الذي هو من  
الانسان فان في الارادة وصف  
المعونة الى ما هو خارج  
منها في النفس في اللغة  
فلا يخفى وجوب التسمية  
في اللغة في كل قول  
والانسان في اللغة  
بأن الانسان في اللغة  
يبلغ في ما هو خارج  
كل قول في اللغة  
على سبيل المثال  
الكل في اللغة  
بأن الانسان في اللغة  
يبلغ في ما هو خارج  
كل قول في اللغة  
على سبيل المثال

الى عالم القدس واما النفوس الناقصة التي بقيت من كمالها بالقوة فانها  
تتردد في الابدان الانسانية وتنقل من بدن الى بدن اخر حتى تبلغ النهاية  
فيما هو كمالها من علومها واخلاقيها فيبقى مجردة ومطهرة عن التعلق  
بالابدان ويسمى هذا الانتقال نسخا وقيل ربما تنزلت من البدن الانساني الى  
بدن حيواني يناسبه في الاوصاف كبدن الاسد للشجاعة والارنب للحيوان  
ويستمر نسخا وقيل ربما تنزلت الى الاجسام النباتية ويسمى نسخا وقيل الى  
الجمادية كالمعادن والبسائط ويسمى نسخا وقيل يقال هي تتعلق ببعض  
الاجرام السماوية للاستكمال ومن اراد الاستقصاء في الحكمة والوقوف  
على مذهب الحكماء فليجعل كتابنا المستعقب زبدة الاسرار ويطبق ان الواجب

على طالب الحق مطالعة كتب الشيخين ابي علي وشهاب الدين المقتول وقوف  
طوبى لمن قد رآه كالكبريت الاحمر وقوف الوصول اليه من الله الا كبره  
الوقوف في المرن جل الاسباب موافقة للطلب الخ

في النشأة الاخرة

كل قول ليس له في النفس  
من اللغة الا بطلان والارادة في  
وجوب التسمية بجميع المعاني  
ان في النفس افعال ما لا يدرك  
على سبيل المثال الذي هو من  
الانسان فان في الارادة وصف  
المعونة الى ما هو خارج  
منها في النفس في اللغة  
فلا يخفى وجوب التسمية  
في اللغة في كل قول  
والانسان في اللغة  
بأن الانسان في اللغة  
يبلغ في ما هو خارج  
كل قول في اللغة  
على سبيل المثال  
الكل في اللغة  
بأن الانسان في اللغة  
يبلغ في ما هو خارج  
كل قول في اللغة  
على سبيل المثال

ان النفس كالبشر في كل قول  
من المراتب العقلية فان ذلك  
بأن الانسان في اللغة  
يبلغ في ما هو خارج  
كل قول في اللغة  
على سبيل المثال  
الكل في اللغة  
بأن الانسان في اللغة  
يبلغ في ما هو خارج  
كل قول في اللغة  
على سبيل المثال



